

Acc. No 9525

సర్వ సిద్ధాంత సారభము

కర్త:

పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య
శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు

దర్శన ఖండము

ప్రథమ భాగము

సాంఖ్య - యోగదర్శనములు



(ప్రకాశకులు:

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

భీముని పట్టణము

బాపట్ల - బ్రాంచి.

పదునొకండ్లవ కుసుమము.

సర్వహక్కులు ప్రకాశకులవి.

Acc. No. 9528

12.15

5/12

✓

ప్రథమ ముద్రణము, జూన్ 1954.

శ్రీ శాదదా శతవార్షిక జయంతి ప్రచురణము.

మూల్యము : మూడు రూపాయల నాలుగు అణాలు.

శ్రీ లక్ష్మీ ముద్రణాలయము

బాపట్ల.

సర్వ సిద్ధాంత సారభాష్యము

Search for truth is the noblest
occupation of mankind; its
publication a duty

Taylor

సత్యాన్వేషణము మానవజాతికి పరమపవిత్ర
కర్తవ్యము; దాని ప్రచురణము ఒక విధి.

టేలర్

‘సౌరభ’ రచనము. ఆ సామరస్యముచే సంకుచితత్వము బాసి, వర మత దూషణముల మాని, విశాఖత్వమును విశ్వతోముఖము నగు ఆనందమును పొందనగును.

ఇదియే శ్రీ రామకృష్ణదేవుని ప్రత్యేక సాధనా విధానము! ఇదియే వ్రత్యక్ష అనుభవస్థితి! సాధనలనేకములుగాని అనుభవము ఒక్కటే! సిద్ధాంతములు బహుళములుగాని గమ్యమొక్కటే! సకలానుభవ స్వరూపుడైన శ్రీరామకృష్ణుని సమస్త సాధనా విధానములను, సర్వమత సామరస్యమును, సకలానుభవ రహస్యములను వ్యక్తము చేయుటకే యీ శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాలను శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు సంస్థాపించిరి.

ఈ గ్రంథ ముద్రణమునకు శ్రీ తిరుమల తిరువతి దేవస్థానమువారు రు. 7,250-00 లు ఆర్థిక సహాయము చేసి, మా గ్రంథమాల కృషికి తోడ్పడినందులకు వారికి మా కృతజ్ఞతలు.

పాఠకులు దీనిని పఠించి, మన మహర్షుల భౌతికాభౌతిక విజ్ఞానసంపదకు వారసులై, మన ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతి ప్రవాహమున నీదులాడి, యథార్థ భారతీయులై మనెదరుగాక!

వ్యాస పార్థమి
13-7-84

మా. జా. జి.

శ్రీ గానం

వి రా త క ర్త లు

- 1 శ్రీ మెంటా ఈశ్వరయ్యగారు
యర్చులు - శెల్లూరు రు 200/-
- 2 శ్రీ కలిగొట్ల సూర్యనారాయణ నాయుడుగారు
ఎం. ఎల్. ఎ., మన్సిఫత్ చైర్మన్, భీమవిపట్టణము రు 100/-
- 3 శ్రీ నదురుపాటి వీరరాజుగారు
శిర్లపాలెం - విశాఖపట్టణము జిల్లా రు 100/-
- 4 శ్రీ బాలిశెట్టి సీతారామయ్యగారు
అడ్వోకేటు - రాపట్ల రు 232/-
- 5 శ్రీ నందగిరి వేంకటరామదాసు పంతులుగారు
శిర్లపాలెం - విశాఖపట్టణము జిల్లా రు 100/-
- 6 శ్రీ పులవర్తి సుబ్రహ్మణ్యం శెట్టిగారు & సన్
ఆయర్ మిల్ - భీమవిపట్టణము రు 100/-
- 7 శ్రీ బలభద్రుని చెన్నయ్యగారు & సన్
ఆయర్ మిల్లు - భీమవిపట్టణము రు 100/-
- 8 శ్రీ దుర్గా దాసయ్యగారు & సన్
మర్చంట్సు - భీమవిపట్టణము రు 100/-
- 9 శ్రీ కాళ్యూరి సూర్యనారాయణగారు
అల్లీపురము - విశాఖపట్టణము రు 100/-
- 10 శ్రీ బూడరాజు నరసింహారావుగారు (డాక్టరు)
స్వర్ణ - గుంటూరు జిల్లా రు 100/-
- 11 శ్రీ వసుమతి కేశవచలంగారు
యారక్ & క్లాక్ మర్చంట్సు - శెల్లూరు రు 100/-
- 12 శ్రీ ఏడిద సూర్యనారాయణ భగవానులుగారు
భీమవిపట్టణము - విశాఖపట్టణము జిల్లా రు 50/-

- 13 విద్వాన్ శ్రీ గణ్డ సత్యనారాయణ గుప్తగారు
చల్లంరాజువారిపేడి - విజయవాడ రు 50/-
- 14 శ్రీ పెనుబోలు బ్రదర్సు
కమిషను మర్చంటుస్ - నెల్లూరు రు 100/-
- 15 శ్రీ ఎలిశెట్టి సుబ్బారాయుడు శెట్టిగారు
బంగారు వ్యాపారము - నెల్లూరు రు 58/-
- 16 శ్రీ రాయపురెడ్డి అప్పారావు నాయుడుగారు
వైస్ చైర్మన్ - భీమనిపట్టణము రు 100/-
- 17 శ్రీ కొత్త రమణాశీరావుగారు
కమిషను మర్చంటుస్ - బొబ్బిలి రు 100/-
- 18 శ్రీ ఆడక్కి వేంకట హనుమంతరావుగారు
రైసుమిల్లు ప్రాప్రయిటర్సు - శ్రీకాకుళం రు 100/-
- 19 శ్రీ నిట్ట భీమశంకరంగారు
ఇన్ కంటాక్టు ఇన్స్పెక్టరు - విశాఖపట్టణము రు 100/-
- 20 శ్రీ బండి వీరరాఘవమ్మగారు
చింతలపూడి, పు గోదావరి జిల్లా రు 100/-
- 21 శ్రీ బండి రామారావుగారు
చింతలపూడి, పు గోదావరి జిల్లా రు 100/-
- 22 డాక్టరు గైనేడి వేంకట అప్పారావుగారు
విజయవాడ రు 100/-
- 23 శ్రీ ఉద్దగిరి శ్రీరామమూర్తిగారు
కమిషను మర్చంటుస్ - అనకాపల్లి రు 100/-
- 24 శ్రీ బి. హేమలతాదేవి బహదూర్ గారు
ఏలూరు, పు గోదావరి జిల్లా రు 100/-

- 25 శ్రీ చుండుూరు రామానుజంగారు
నవాబుపేట - నెల్లూరు రూ 100/-
- 26 శ్రీ వెలగపూడి సుందరరామదత్తుగారు
నెల్లూరు రూ 100/-
- 27 శ్రీ నూనె శేషాచలం శెట్టిగారు
రైనుమిల్స్, కమిషను మర్చంట్సు - నెల్లూరు రూ 116/-
- 28 శ్రీ నూనె జగ్గయ్య శెట్టిగారు
రైనుమిల్స్, కమిషను మర్చంట్సు - నెల్లూరు రూ 100/-
- 29 శ్రీ చిత్తూరు మునుస్వామి మొదలియార్ గారు
మర్చంట్సు - నెల్లూరు రూ 116/-
- 30 శ్రీ యడ్లపల్లి గోవిందు శెట్టిగారు
విరవ్ మర్చంట్సు - నెల్లూరు రూ 116/-
- 31 శ్రీ పోలిశెట్టి వేంకటరమణయ్యగారు
పాండ్రంగి - విశాఖపట్టణము జిల్లా రూ 116/-
- 32 శ్రీ పూసర్ల జగన్నాథ అప్పలనరసయ్య & సన్సు
కలపవ్యాపారము - విజయనగరము రూ 58/-
- 33 శ్రీ శారదా గ్రంథాలయము
కిర్రపాలెం - విశాఖపట్టణము జిల్లా రూ 116/-
- 34 శ్రీ పొట్టా వీరరాజుగారు
భీమునిపట్టణము రూ 116/-
- 35 శ్రీ నుదురుపాటి సత్యనారాయణ శెట్టిగారు
భీమునిపట్టణము రూ 58/-
- 36 శ్రీ కులుకూరు సన్నాసి శెట్టిగారు
జవరర్ మర్చంట్సు - విశాఖపట్టణము రూ 100/-
- 37 శ్రీ వంగునూరు మహబూబురెడ్డిగారు
దేశముఖం - నరసంపేట, వరంగల్లు జిల్లా రూ 160/-

2. శ్రీశంకరపూర్వాద్వైతము

106-186

అద్వైతము - శ్రీశంకరాచార్యులు - 106, అద్వైతము -
వేదము - 119, అద్వైతము - ఉపనిషత్తులు - 142, అద్వైతము
- వేదాంతసూత్రములు - 144, అద్వైతము - స్మృతులు - 153,
అద్వైతము - పురాణములు - 156, అద్వైతము - ఇతిహాసములు
- 159, అద్వైతము - శైవ, శాక్తతంత్రము - 165, అద్వైతము
- బౌద్ధవాదము - 170.

3. శ్రీ గౌడపాదాచార్యులు

186-256

మాండాకోపనిషత్తు - 186, గౌడపాదకాలము - 193,
గౌడపాదుడు - బౌద్ధవాదము - 207, గౌడపాద తాత్పర్యము - 224,
కారికాసమీక్ష - 233.

వరిసమాప్తి

256-257



సమర్పణము

శ్రీరామాది దశానతారములకు, శ్రీలక్ష్మి వాణి ఉమా
తారాశక్తులకు, ద్రిమూర్తులకు స్వస్థానముగా నొప్పు నా
సారావారము, రామకృష్ణగురు, సర్వాధ్యాత్మికస్థానముక
ఆరాధించుచు గ్రంథ మిచ్చెదను సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్.

శ్రీవిద్యా ప్రతిభాస్వరూపులు, మహాత్కృష్టానుభూత స్థితుల్
భావాతీతులు, తత్త్వసిద్ధులును, సర్వాధ్యాత్మికాచార్యులై
భావిన్ భూతము వర్తమానములలో భాసిల్లు తత్త్వజ్ఞులక
భావిం చే నిడువాడ గ్రంథమును సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్.

శుభమై, సుందరమై, సుఖప్రదమునై శోభిల్లు తత్త్వార్థ సు
ప్రభ కన్వేషకులౌ ముముక్షులకు సర్వాధ్యాత్మికోత్కృష్టతా
విభవార్థంబు ననుగ్రహింపగల దేవిన్ 'సర్వసిద్ధాంత సా
రథముక' నేను సమర్పణం బిడుదు సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషిన్.

శ్లో॥ స్థాపకాయ చ ధర్మశ్చ
సర్వధర్మ స్వరూపిణే
అవతార పరిష్కాయ
రామకృష్ణాయతే నమః।

శ్రీ విజేకానందస్వామి



విషయ సూచిక



మొఖ ప్రబంధము

మన మాతృభూమి, పూర్వాధునములు, భారతజీకము : భౌతిక విజ్ఞానము, భారతి : విజ్ఞానప్రవాతి, భౌతిక విజ్ఞానము : తత్త్వశాస్త్రము, భౌతిక విజ్ఞాన - అశక్తత, తత్త్వజ్ఞాన - ఆవశ్యకత, తత్త్వజ్ఞానము : మతము, ప్రబోధ, సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము, దర్శన ఖండము, ప్రథమ భాగము, ౧౩

1 సాంఖ్య దర్శనము

౧, ఉపోద్ఘాతము.

3-5

భారత విజ్ఞాన ప్రాశస్త్యము - 3, సాంఖ్య ప్రశంస - 7, సాంఖ్య కర్త : కపిలముని - 10, కపిలమహర్షి : శ్రుతి స్మృతులు - 14, కపిలాచార్యుని కాలము - 26, కపిలావతరణము - 29, సాంఖ్యాచార్యులు - 32, ఆసురి - 34, పంచఖి - 36, ఇతరులు - 40, ఈశ్వరకృష్ణుడు - 41, కారికాభాష్య కర్తలు - 46, సాంఖ్య గ్రంథములు : మప్తి తంత్రము, సాంఖ్య ప్రపంచ నూత్రము - 51, తత్త్వసమాస, 53, రాజవార్తిక - 54.

౨ సాంఖ్య దర్శన చరిత్రము.

55-102

సాంఖ్యప్రాచీనతప్రాధాన్యత-55, సాంఖ్యము : శ్రుతులు-55, సాంఖ్యము : మహాభారతము, పురాణములు - 72, కారికా పూర్వ సాంఖ్యము - 76, కారికా సాంఖ్యము - 78, కారికానంతర సాంఖ్యము - 79, త్రివిధభేద ఖండనము - 79, సాంఖ్య నేతృన నిరీతృరత్వ విచారము - 81, కారికా నిరీతృరత్వము - 81, సాంఖ్య ప్రశస్తి - 94, సాంఖ్యనామ విచారణ - 96, దర్శన పదార్థము - 100.

3 సాంఖ్య కారిక 103-109

౪ సాంఖ్య తత్త్వ మీమాంస 110-152

సృష్టి విషయము - 110, శరీరోత్పత్తి - 118, ప్రకృతి రహస్యము - 125, పురుష స్వరూపము - 129, మోక్షము! తత్సద్ధి - 136, ఈశ్వర ప్రశంస - 147.

2 యోగ దర్శనము

౧ ఉపోద్ఘాతము. 155-191

యోగ విశిష్టత - 155, యోగనూత్ర కర్త: పతంజలి - 161, పతంజలి చరిత్ర - 166, పతంజలిద్వయము - 172, పతంజలి కాలము - 176, వ్యాస భాష్యము - 184, వాచస్పతి తత్త్వవైశారది - 189.

౨ యోగశాస్త్ర ప్రాధాన్యత 192-217

యోగశాస్త్ర కర్త: హిరణ్యగర్భుడు - 192, యోగశాస్త్రము: ఉపనిషత్తులు - 195, యోగనూత్ర గ్రంథము - 200, యోగశాస్త్రము: ప్రాణాయామము, యోగశాస్త్రము: సాంఖ్యము-207, యోగనూత్రము: ఈశ్వరుడు-210, నామతాత్పర్యము - 213, రాజయోగము - 215.

3 పాతంజల యోగనూత్రములు 218-228

౪ యోగ తత్త్వము 229-300

యోగ తత్త్వము - 229, ప్రధాన పురుష విషయము - 230, సృష్టి చింతనము - 240, సాధన - 258, సమాధి రహస్యము - 269, కైవల్యము-287, ఈశ్వరుడు - 298: సమాప్తి - 299.

సర్వ సిద్ధాంత సారభూమి

ముఖ్యబంధము

మన మాతృభూమి

(I would have you, day by day, fix your 'eyes upon the greatness of your country, until you become filled with the love of her, and when you are impressed by the spectacle of her glory, reflect that it has been acquired by men, who knew their duty and had the courage to do it) సంపూర్ణముగ దేశ భక్తిచే నిమగ్నమగు సంతవరకు, మీ మాతృభూమియొక్క బెన్నెత్యముపై అనునైనము మీరు దృష్టుల పరచుచుట నా యభీష్టము. అట్టి యుత్కృష్ట తేజోవంతమగు దృశ్యము మీహృదయముల నాటి నప్పుడు, తమ విధ్యుక్తధర్మముల గ్రహించి, నిర్వహణము నకై తగు ధైర్యస్థైర్యములుగల వ్యక్తులచే నది సంపాదితమని యోచింపుడు అని ప్రాచీన గ్రీకుదేశపు తత్వవేత్తయగు (Piracles) పిరికిల్స్ వాక్యము. 'జననీ జన్మభూమి శ్చ స్వర్గా దపి గరీయసీ' అను ఆర్యోక్తిని మూఢముగా నమ్మి మాతృభూమి చిత్తరువు నారాధించుట గాక, పైవాక్యరీతి జన్మభూమియొక్క సర్వోముఖాధిక్యతను సక్రమ పరిశోధనా విధానమున గ్రహించి (India I loved before I came away. Now

the very dust of India has become holy to me, the very air is now to me holy, it is now the holy land, the place of pilgrimage, the Tirtha) । నే నిటకు రాక పూర్వము భారతభూమిని పేమించుచుంటిని. ఇప్పుడు భారతదేశము యొక్క ధూళియే నాకు పరమపావనముగ నున్నది. దాని గాలియే దివ్యము. అది నాకు యిప్పుడు ఒక యాత్రిఫలమై తీర్థమై రాజ్యలుచున్నదని పాశ్చాత్యభూముల భారతీయీధాన్య త్విక విజ్ఞాన డి.డినుమును మోగించి స్వపదేశ తారతమ్యమును గ్రహించి మాతృదేశోన్ముఖుడై పయనమగుచున్న వివేకానందుని అంగిక నచనము. (Hearken unto me, Ye children of immortality, all ye who once dwelt in abodes of divine, I have known the Supreme Person, the one whose light shines forth from beyond the darkness) పూర్వము పరమధామవాసులైన అమృతతనయులారా నన్ను జేపడు. అధికారిమను చీల్చుకొనఁచు, అతీతిమగ ప్రకాశించు జేజస్వాతుడైన పరమపురుషుని నే గ్రహించియున్నాను అని తమ దివ్యాధ్యాత్మికానంద శేజోపుంజములచే మానఁకొటియొక్క అజ్ఞానాంధకార విచ్ఛేదనాదీక్షా దక్షులై సర్వ శ్యాగమూర్తులైన మహర్షి గణముచేతను, అట్టి పరమాధ్యాత్మిక ప్రకాశప్రసారముల కాలంకదాయక అధర్మ శక్తుల రూపుమాపి ధర్మదేవతను ఉన్నతస్థానమున పునఃప్రతిష్ఠ గావించు శ్లో॥ యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లాని ర్భవతి భారత అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాఽఽత్మానం సృజామ్యహం'...

'ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే' (భ.గీ.4.7,8) అనురీతి బద్ధకంకణహస్తులైన అవతారవరేణ్యులచేతను, ఆరాధ్య దేవతయై; అనవరతమాధ్యాత్మికవాతావరణ వాసనావాహినుల జల్లగ భారతిపై బ్రసరింపజేయుచు, బ్రహ్మజిజ్ఞాసాపరుల నాకర్షించి ఆత్మానంద మాధుర్యరుచుల ప్రసాదించి తన్మయుల గావించి జ్ఞాప్రదాత యని కీర్తిగడించిన హిమసగమును శిరో భూషణముగ ధరించి, జ్ఞానసంపద్విభూతి నిండాం చెల్వొంద ప్రవక్తవోలె పరివ్రాజకత్వ మవలంబించి దేశపర్యటనమున నాశ్రితులకు జ్ఞాన భక్తి భిక్ష నిడు గంగాయమునాది పుణ్యపదీ హారసంశోభితయై యనాదికాలమునుండినేటివరకు విచ్చిన్నలీల సర్వప్రప్రంచమునకు ఆధ్యాత్మిక గురుస్థాన మలంకరించుచున్న మన భారతమాతయొక్క ప్రాచీనాధునిక తత్త్వరిశ్శీలనము గావించి, మనసా గ్రహించి, హృదయ ముప్పొంగ, పులకితశరీరుడై గద్గదగాత్రుడై స్థబ్ధచిత్తుడై ఆమె చరణయుగళమునకు జేమో డ్పనివాడు భారతీయు డనజెల్లదుగదా! అనాదికాలమునుండి కేవలము భౌతికవిజ్ఞాన సంజనిత సుఖసంపదల దులదూగుచుండియు, సంతృప్తయై యండ నిచ్చుగింపక, 'లోకస్య కా గణిః' (ఛాం.1.8.7) లోకముయొక్క గతి ఏది? 'యేయం ప్రేతే విచి కితా మనుష్యే స్తీత్యేకే నాయమ స్తీతి చైకే' (కఠ.1.2.20) మరణానంతరము మానవు డేమగును? ఉండునని కొందరును లేదని కొంద రందురు. 'భగవాన్ కుతోహ వా ఇమాః ప్రజాః ప్రజాయంత' (ప్ర.1.3) గురువరా, యీజీవు లెందుండి సృజింప బడిరి? మొదలగు అసంఖ్యాక సందేహముల నన్వేషించి నిత్యానందవిభూతి విరాజల్లిన భారతి (If there is one place

on the face of the earth where all dreams of living men have found a home from the very earliest days where man began the dream of existence, it is India) 2 మానవునకు జీవితస్వప్నము ప్రారంభించిన ప్రాచీనకాలము నుండియు, మానవులు సర్వాశయముల బొందగల్గిన దేశము సస్వప్రపంచమున భారతమే యని (Romain Rolland) రోమెన్ రోలా, (India has always been a nation of philosophers)³ హిందూదేశము ఎల్లప్పుడును తత్త్వవిదుల నిలయము అని (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు మొదలగు ననేక పాశ్చాత్య పండితప్రకాండులచే నామె వేసోళ్ల స్తుతింపబడుట యందాశ్చర్యమేమి?

పూర్వార్థములు

అట్టి పరమపవిత్రచరిత్ర భారతమాతృ స్వరూపమును సమగ్రముగ నవగాహనమొనరింప (One has to travel far in time and space, to have glimpses of what she was and what she said) 4 ఆమె పూర్వ మెట్లుండెనో, ఏమి నవించెనో, యను విషయముల గ్రహింప దేశకాలములలో బహుశదూరము పయనము గావించవలయును. (The discovery of his past opened before man a new world of

2. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 64

3. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 2

4. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 161

the development with strict indifference. 8 చారిత్రక విధానమునకు బాక్షికదృష్టిగాక, పరిణామమును తటస్థ వద్దతి ననుసరించుటయే ముఖ్యమని యనునట్లు యీ సంస్కృతి వ్యక్తియొక్క నిత్యజీవితమున, సంఘమున, ప్రజా బాహుళ్య నెట్లు ప్రవేశించి పరివర్తనముల గలుగజేసెనో విచారించుట ముఖ్యము. అందులకై సంస్కృతీ తాత్పర్యమును గ్రహింప యత్నించెడముగాక !

The culture of a people represents its common soul. 9 ఒక జాతియొక్క సంస్కృతి దాని సర్వ సామాన్య వ్యక్తిత్వమును వ్యక్తపరచునని ధీరేంద్రనాథుడు నుడువునట్లు జాతికి సంస్కృతియే జీవగ్రంథ. మరియు Culture is that intangible yet all-pervasive something in the whole structure of a civilization which seeks to cultivate the inner and outer life of the people possessing that civilization. 10 ప్రజా నీకముయొక్క బాహ్యభ్యంతర పురోగమనము గలుగజేయు సంపూర్ణ నాగరిక సంస్కారవ్యవస్థలో నప్రత్యక్ష సర్వవ్యాపక తత్త్వమే సంస్కృతియనియు ధీరేంద్రనాథుని వచనము. అద్దా నివే యిసుమంత వివరణముగావించుచు, నాగరికతా, సంస్కృతుల శబ్దార్థముల విడదీసి A particular civilization is the matter whose form is its culture. 11 ప్రత్యేక

8. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, vol. 1 p 56

9. Dr. Dhirendranath Roy : The Spirit of Indian Civilization, p 255.

10. Dr. Dhirendranath Roy : The Spirit of Indian Civilization, p 65.

11. Dr. Dhirendranath Roy : The Spirit of Indian Civilization, p 24

అందును, మానవ వేషభాషలందును, అనేకమైన మార్పుల గలిగించి, భూసారము నధిగమింపజేసి, పృథ్విని సస్యశ్యామల మొనరించి; మానవ జీవనవిధానమున బాహ్యమునకు మార్పును గలుగజేయును. దీనివలన భూగర్భమున వివిధ లోహజాతులు రూపాంతరముల బొంది, మానవోపకరణములై, యాతని జీవిత మును సున్నితమొనరించును. ఈ సంస్కృతి బలమున గ్రిందికి బ్రవహించు జలములు పైకెగయుచు, ప్రజోపకరణములుగ రూపొందును. అనేక ప్రకృతి శక్తులు మానవ మేధాశక్తికధి నమై, అతని దుఃఖముల దగ్గించి, సుఖము నధికమొనరింప దోడ్పడ గలుగును. దీనిచే బ్రవంచ బాహ్యరూపమే మార్పు జెందినట్లు గోచరించును. ఈ సంస్కృతీ విభాగమునకు తౌకిక సంస్కృతి యని పూర్వమే నామకరణమొనర్చియుంటిమి.

సంస్కృతీ విభాగమున, ద్వితీయమును ధార్మికము అనగా నైతికము అనదగును. పూర్వ భాగమున బ్రకృతి శక్తుల ద్వారా ప్రకృతిసంపదను జెంపొందించి, అనుభవించి, సుఖింప నధికారము మానవుడు సంపాదించ, నీ భాగము అతని యధేచ్ఛా లాలసత్వము నినుమంత నరికట్టును. అతని స్వార్థమును గొంచెము సడలించును. అతని స్వాతంత్ర్యము నొకించుక బాలించును. అనుభవించనతనికధికారమీయబడినను, పరుల కాటంకము కారాదని శాసించును. అన్యులకు బాధాకరము గానటుల వారించును. తనతోడి జీవరాసులకందుగూడ భాగ మున్నదని దృష్టికి గోచరింపజేయును. ప్రకృతి సంపదాను భవమున దనకువోలె నితర ప్రాణులకు గూడ గల అధికారమును

దానియందు మునిగి జీవించుచున్నామను పండిత జవహరిలాల్ నెహ్రూ వచనరీతి అది మనయం దైక్యతనొంది యున్నదని విచిత్తము. కాన (If India forgets them she will no longer remain India, and much that has made her our joy and pride will cease to be) 10 భారతదేశము ప్రాచీనపురుషుల విస్మరించినచో అది భారతభూమిగా నికనుండజాలదు. తనకొనంద దాయమును, గర్వహేతువును అయిన కారణములన్నియు నదృశ్యమగుచున్న యు నెహ్రూపండితుని సముచిత హెచ్చరిక. కాన గతమును మూఢముగ నారాధించుచు గర్వ ప్రవృత్తి లోపించి, యుండుటయుగాక, గతమును నిరుపయోగకరముగ రూపొందించుచు ద్వేషించుటయు గాక, వర్తమానభవిష్యత్తుల కివ్వయు క్తవిధానమున దానిననువదించుటయే ముఖ్యకర్తవ్యము. (To combine it with the present and extend it to future to break from it where it cannot be so united, to make all this the pulsating and vibrating material for thought and action-that is life.) 10 భూతకాల విషయముల వర్తమానమున కనుసంధించి, భవిష్యత్తునకు మేళవించుచు, అట్టి సమన్వయమున కనువయుక్తముల ద్రోసిపెట్టుచు, సర్వమును భావన, ఆచరణములకొరకు సజీవముగను సచేతనముగ గాఢించుటయే కర్తవ్యము. అదియే జీవనము, అని నెహ్రూపండితుని యుద్దేశోద్ధ.

(The philosophy of a country is the cream of its culture and civilization) 11 దేశముయొక్క సంస్కృతి నాగరి

10. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 5

11. Satis Chandra Chatterjee: An Introduction to Indian Philosophy p 11

కతలకు తత్త్వశాస్త్రము నెన్నవంటి దనునట్లు భారతభూమి యొక్క ఔన్నత్యము అనాది గురువంపరాగత ఆధ్యాత్మికవిద్యా వైభవమూలమున వ్యక్తమగుచునే యున్నది. ఆమెకు ఆధ్యాత్మికవిద్యయే జీవగ్రగా యొప్పరియున్నది. తన్మహిమాతిశయమున (India is the only country which has known God) 12 భారతావని యొక్కటియే భగవంతుని గ్రహించియున్నదనియు, (the repository of noblest spiritual tradition) 13 దివ్యాతి దివ్య ఆధ్యాత్మిక సంప్రదాయమున కాకరమనియు, (the greatest spiritual force of the world) 14 ప్రపంచమున అత్యున్నతాధ్యాత్మికశక్తియనియు (The beating heart of the world) 15 ప్రపంచమునకు హృదయస్థానమనియు, (The leader of the human evolution) 16 మానవ పరిణామమున కధినేతయనియు, (The head of the world) 17 ప్రపంచమునకు శిరమనియు (the Mother of the world) 18 జగన్మాతయనియు బ్రఖ్యాతి గడించి, పూత చరిత్రయై (India is not for herself but for God - - for the whole world) 19 భారతి స్వార్థపరము గాక ఈశ్వరనిమిత్తమును, లోక సుగ్రహణము కొరకును గలదనియు, అశోకక యశోనిధానయై ప్రకాశించుచున్నది.

12. Vecente Avelino, Consul General for Brazil.

13. Prof. Louis Renon: A talk in Santiniketan 1949

14. Dr. Kenneth Walker: A talk in London 1949

15. Sirish Kumar Mitra: The Vision of India p 96

16. Do Do p 37

17. Swami Rama Tirtha: The Complete Works Vol 7 p 122

18. Arabindo Ghosh

19. Sirish Kumar Mitra: The Vision of India p 97

భారత దేశము - భౌతిక విజ్ఞానము

అట్లైనను (It is absurd to talk as though India produced nothing but Sadhus, Yogis, Mahatmas, Philosophers and the like. The life of India has displayed itself in all activities) 20 హిందూ దేశము కేవలము సాధు పులను యోగులను మహాత్ములను తత్త్వవేత్తలను మాత్రమే నిర్మించినదనివచించుట అసందర్భము. భారతీయ జీవనము సర్వతో ముఖశక్తుల బ్రదర్శించియున్నది. (In mathematics the ancient Indians made some epoch-making discoveries notably that of the Zero sign, of the dicimal place-value system, of the use of minus sign and the use of algebra of letters) 21 గణితశాస్త్రమున సున్నయొక్క యుపయోగము, అంకెలకు స్థానము ననుసరించి విలువ గలుగు విధానము, సాంకేతిక గణితపద్ధతి మొదలగు అద్భుతారశముల ప్రాచీనభారతీయులు గావించియుండిరి. ఈ దశసంఖ్యామానము ఋగ్వేదకాలముననే భారతావని నుపయుక్తమై యున్నటుల ప్రమాణములు గలవు అని నెహ్రూ పండితుడు వ్యక్తపరచి యున్నాడు. తొమ్మిదవ శతాబ్దమునకు జెందిన పారశీక పండితుడైన Al Jahize ఆల్ జహీజ్ గూడా భారతీయగణితశాస్త్ర విశిష్టతను స్తుతించుచు (Hindus excel in astrology, mathematics, medicine and in various other sciences) హిందు

20. Sir John Woodroffe: Shakti and Shakta p 431 |

21. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 87

వులు జ్యోతిష, గణిత, వైద్యాది వివిధశాస్త్రముల నగ్రగణ్యులని వాకొనియున్నాడు. అనేకవిజ్ఞానముల కాటపట్టయిన భారత భూమి ప్రస్తుతము ప్రపంచమున అధికముగ నుపయోగింపబడుచున్న 1, 2, 3 - - 0 వరకుగల అంకెల సంస్కృత, సంఖ్యా రూపముల నిర్ణయించెననియు, గణిత శాస్త్రమే గాక (Gravitation was known by the Indians thousands of years before Newton was born) 22 న్యూటను బట్టిన అనేక వేల వత్సరముల బూర్వమే భారతీయులకు గురుత్వ శక్తి తెలిసియున్నదని వివేకానందుడు నొక్కి-వక్కాణించియున్నాడు. ప్రఖ్యాత తత్వశాస్త్ర రచయితమైన (Will Durant) విల్ డూరెంట్, భారత దేశము సర్వమానవకోటికి మాతృభూమియనియు, సంస్కృతమే భాషలకెల్ల జననియనియు తత్వశాస్త్రమునకు తల్లియనియు, (Mother through Arabs, of much of our mathematics, Mother through the Buddha of the ideals embodied in Christianity, Mother through the Village community of self-government and democracy) 23 అరబ్బీయులద్వారా మన గణితశాస్త్రమున అధిక భాగమునకును, బుద్ధునిమూలమున క్రైస్తవమతాదర్శములకును ప్రాముఖ్యమున్నది సృరాజ్యము ప్రజారాజ్యములననుసరించుచున్నది. ఇది వచించుచు నితర తృప్తిగాంచక, India is in many ways the Mother of us all. 24 భారత మరియు నితర సమస్తవిధములు మనకెల్లదకు తల్లి.

యని స్తుతించుచు, సర్వజ్ఞాన ప్రదాత్రీయగు భారతాంబపాద పద్మసన్నిధానమున సతడు ప్రణమిల్లెను. భూగర్భమునుండి కొంతకాలము క్రిందట బహిర్గత మొనర్పబడి, కనీసము 5000 సంవత్సరముల కాలమునాటివిగ దీర్ఘానింపబడియున్న మొహంజదారో, హరప్ప నగరనాగరిక శాస్త్రజ్ఞానమును దిలకించిన అది ఎంతటి ఉన్నతస్థాయిని చేరియున్నదో తెలియకపోదు. ఢిల్లీనగర సమీపమున నొక పెద్ద ఇరుపస్థంభము గలదనియు, అది శ్రీశో స్థామలకు లొంగక నిర్విధమైన మూర్పును చెందకయుండుటను గాంచి ఆధునిక శాస్త్రజ్ఞులు ఆశ్చర్యమును తెలుపుచున్నారనియు పండిత నెహ్రూ జెలుపుచున్నాడు. 24

ఇట్లు భూగోళసంబంధ విషయములనేగాక ప్రాచీనభారతీయులు తమ కుశాగ్రబుద్ధుల ఖగోళముపై బ్రసరింపజేసి, (The motion of the Moon and the Sun were carefully observed by the Hindus) 25 సూర్య చంద్ర గమనమును హిందువులు అతి సూక్ష్మముగ బరిశీలించియున్నారనియు, వారి చంద్రకళాపరిణామగ్రహణము నిర్దుష్టమనియు (Colebrooke) కోల్ బ్రూక్ వ్రాసియున్నాడు. తొమ్మిదవ శతాబ్దమునకు జేరిన Yaqubi యాకుబీ అను పర్షియా పండితుడు/గూడ (Hindus are more exact in astronomy and astrology than any other people) సర్వేతర దేశస్థులకంటె భారతీయులు జ్యోతిష ఖగోళ శాస్త్రముల నిర్దుష్టతగలవారని నిరూపించియున్నాడు. అందుచేతనే (We find that of all the ancient

nations the Hindus alone had well nigh accurately determined the rate of the precision of the equinoxes) 26 ప్రాచీన దేశస్థులలో భారతీయులుమాత్రమే అతీసక్రమరీతి ఆయన గమన విధానమును గ్రహించిరిని బాలగంగాధర్ తిలక్ సగర్వముగ వచించెను. పతంజలిమహర్షి కృత యోగసూత్రముల దిలకించుచో 'భువనజ్ఞానం సూర్యే సంయమాత్' (3.26) సూర్యుని యందు బుద్ధిని సంయమనము గావించుటచే చతుర్దశ భువనముల జ్ఞానము గలుగునని సూచింప భావ్యకర్తయగు వ్యాసదేవుడు ఆయాభువననైశాల్యాది విచరములనొసంగి యున్నాడు. అట్లే 'చంద్రే తారావ్యూహా జ్ఞానం' (3.27) చంద్రునిపై నేకాగ్రబుద్ధి వలన నక్షత్రమండల జ్ఞానము గలుగును. 'ధ్రువే తద్గతిజ్ఞానం' (3.28) ధ్రువనక్షత్ర సంయమన విశేషమున తారాగమన జ్ఞానముగలుగును. అనియీ ఖగోళరహస్యముల గొన్నింటిని సూత్రప్రాయముగ పతంజలి మునివర్ణింప వివరించియున్నాడు. ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రమున కాధారమైన పదార్థనిత్యత్వము మన పూర్వ ఋషీ శ్వరులకు సువిదితమని రామకృష్ణానందస్వామియు తెలుపుచున్నాడు. (About cosmology and all that pertains to it and you will find how wonderfully they are in accordance with the latest discoveries of modern Science and where there is disharmony, you will find that it is modern Science which lacks and not they) 28 భూతస్మృతి

26. Bala Gangadhara Tilak: Orion p 212
 27. Swami Ramakrishnananda: The Message of Eternal Wisdom p 93
 28. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 431

సికములుగ బ్రసరింపజేయుచుండుటచే నాద్యమమును **Civilization** నాగరికత అని చెప్పనొప్పును. పూర్వమే వచింపబడి యున్నటుల **Culture** సంస్కృతి వ్యష్టిజన్యమై వికసించి, **Civilization** నాగరికత రూపమున సంఘమున వ్యాపించును గదా! అందుచే మొదటి రెండు సంస్కృతీ భాగములు సంపూర్ణముగ సాంఘికములై నాగరికత యనుబడును. దాని విశదీకరించుచు, **The word civilization has two distinct senses. It should be taken both as a process and a product.** 19 నాగరికత అను పదమునకు రెండు విస్తృత భావములు గలవు. అవి కృషి ఫలితములననగును. **As a process, it implies the act of making one civil or social. It is that act of man which serves to socialize him in all his relationships. Civilization in this respect is synonymous with socialization. It refers primarily to the manner of living. It makes man feel his oneness with others.** 19 కృషి రూపమున వ్యక్తిని సాంఘికమొనర్చుట యనదగును. ఈ మానవకృషియే నతని సర్వ సంబంధ బాంధవ్యములతో సాంఘికవాదిగ జేయును. ఈ దృష్టితో నాగరికత సాంఘిక వ్యవస్థయే యగుచున్నది. జీవితవద్ధతియే ముఖ్యముగ నిందు సూచితము. పరులతో నేకత్వము వనుభవించునట్లు హాసపుని నది యొనర్చును. అది నాగరికతయొక్క ప్రథమాంశముగ ధీరేంద్రనాథరాయ్ విశదీకరించియున్నాడు. నాగరికత

భారతి-విజ్ఞానప్రదాత్రి.

పైవిధాన ససమాన సర్వతోముఖ సంస్కృతీ సంపదను సృజించి పెంపొందించి, అనుభవించి, ఆనందించుటయేగాక, త్యాగప్రధానమైన భారతజనని సర్వవిశ్వమానవజన్మభావమే కాంక్షించు ప్రేమైకస్వరూపిణిగుట చేదనను ఆశ్రయించినవారికేగాక ఆశ్రయించని వారిలకుగూడ విజ్ఞానభీక్ష నొసంగి యీ ప్రపంచీక సుఖపంకిలమునుండి యుత్తీర్ణత చెంద గురుతర సహకారయ్యె యనాదికాలమునుండి విరాజిల్లియుండుట ప్రాక్ష్మతీచీ పండిత లోకమునకు సుపదితమే. గ్రీసుదేశము ఈజిప్టు మాత్రము (Egypt herself in the earlier antiquity-ceived her laws, her social institutions, her arts and her sciences from India) అతిప్రాచీనకాలమున తన నిబంధనములను, సాంఘిక వ్యవస్థలను, కళలను, భౌతికశాస్త్రమును భారతదేశము నుండి గ్రహించియున్నదని దివ్యజ్ఞానసంఘ సంస్థాపకురాలైన (Madame Blavatsky) బ్లావట్స్కీ-విడుషీమణి తన Secret Doctrine అనుగ్రంథమున తెలిపియున్నది. పాశ్చాత్య తత్త్వ శాస్త్రమున కాదిపురుషులనదగు ముఖ్యులలో (Plato) ప్లేటో యను గ్రీసుదేశస్థుడు, తన గురువర్యుడగు Socrates సోక్రటీసు మరణానంతరము హిందూదేశమునకురుదెంచి తత్త్వశాస్త్రమును గ్రహించినట్లు తెలియుచున్నది. సోక్రటీసు కాలమునగూడ భారతీయ బ్రాహ్మణగురువర్యులనేకులు (Athens) ఎథెన్సుపట్టణమున జోధించుచు నుండెడివారని విదితము. మరియు క్రీ. పూ. 550 సంవత్సరములకు జెందిన (Pythagoras) పైథాగొరసు

త్రయ విభాగమున, దృతీయమైన ఆధ్యాత్మిక సంస్కృతియే అతి ప్రధానమై, గమ్యమై యొప్పారి యుండుటచే, భారత చరిత్రాకథనమున యవసాది పరదేశీయ దండయాత్రలలోగాక, వివిధకాలముల దలెత్తిన రాజ్య సామ్రాజ్యములందుగాక, మధ్య మధ్య గోచరించు గొప్ప చక్రవర్తుల విధానములందుగూడగాక, భారతీయైక్యత మరియొక తత్త్వమున గలదని సురేంద్రనాథ దాసు గుప్త వ్రాయుచు, It is essentially one of spiritual aspirations and obedience to the law of the spirit, which were regarded as superior to everything else; and it has outlived all the political changes through which India passed. 22 ఆధ్యాత్మిక తృప్త్యును, భారమార్థిక నియమపాలనములే సర్వేతరములకు నధికతములని నిర్ణయింపబడి యుండుట యొక ముఖ్యవర్తతియై, భారతదేశము అనుభవించిన సాంఘిక రాజకీయ పరివర్తనముల నన్నింటిని నధిగమించినదని యాతడు ఘంటాపథముగా వక్కాణించి యున్నాడు. శిశిర్ కుమార సేన్ వంటితుడుగూడ Spirituality is indeed the keynote of the Indian mind. 23 భారతీయ చిత్తమునకును భారమార్థిక దృష్టియే ముఖ్యమగు మూలనూత్రముగ వచించి యున్నాడు. ఈ యపూర్వ అసమాన భారతీయ విచిత్రతత్త్వము ఎల్లరచే గమనార్హము, గవేషణీయము.

12. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy
vol. 1 p vii

13. Prof. Sisir Kumar Mitra : The vision of India, p 128.

అదియును వివేకానందుని వచనములలో India's culture is incomparable, being developed thousands of years of trial and experimentation, till it attained to the highest standard ever reached by humanity and consequently possessed of an unshakable stability and strength all its own. ²⁴ భారతీయ సంస్కృతి, మున్నెన్నడు మానవజాతి పొందని అత్యున్నత స్థాయి నందుకొనువరకు, అనేక వేల సంవత్సరముల ఐరిశీలనాకృషి ఫలితముగ నభివృద్ధి గాంచినదగుటచే నసమానము. తత్ఫలితముగ నది స్వకీయమైన శక్తిసామర్థ్యములలో అచంచల సుస్థిరతను గలిగియున్నది. ఈ విషయమునే హిరేంద్ర నాథ దత్తుడుగూడ, Indian culture is of the greatest antiquity, among all the known cultures of our globe. ²⁵ మన భూగోళమున దెలియబడిన సకల సంస్కృతులలో భారతీయ సంస్కృతి అతి ప్రాచీనమని వాకొనియున్నాడు. కేవలము ప్రాచీనతయే ప్రాశస్త్యమును బ్రసాదింపనొల్లక పోయినను, యనాదికాలమునుండి నేటిదనుక నది యెట్టి వికారములు లేక దన మార్గముననే సముచిత పరిణామము నొందుచు వచ్చుచుండుటచే బూర్వోక్త వివేకానందుని వచనములరితి సుస్థిరత్వము దానికి జేకూరినది. ప్రాశస్త్యమున్నగాని అది సిద్ధింపనొల్లదని వేరుగ వచింప ననావశ్యము.

4. Swami Vivekananda : The Life, vol. 3 p 232.

5. Prof. Hirenranath Datta : Indian Culture, p 7.

చున్నాడని కొందరివాదము. అనగా భౌతికశాస్త్రఫలితములు సర్వమానవవ్యక్తమనియు ఆధ్యాత్మికవిషయములు సర్వసాధ్యములు గావనియు వారి సందేహము. కాని భౌతికశాస్త్రఫలితముల జూచుచు, అనుభవించుచు, ఆనందించుచు, యితరులకుగూడ నందజేయుచున్న 'తనను' మాత్రము అతడు విస్మరించుట చింతనీయము. అన్నింటిని సృష్టించుచు, పోషించుచు, నశింపజేయుచు, యీనిత్యలీలలో నానందవాహినుల గ్రుంకుచు సర్వము నాడించు నావిచిత్రఅదృశ్యనటకుని గుర్తింపక పోవుట విచారకరము. ఏది లేకున్న యీసర్వ జడప్రకృతి నిష్ఫలమై యొప్పురునో అట్టి భావాతీతశక్తిపై మనదృష్టులు ప్రసరింపకుండుట అజ్ఞాన మనదగును. అందుచే, నుపయుక్తపదార్థమునకు ఆనందింపవలయునా ఉపయోగించు కర్తను గాంచి సంతసింపనలెనా యనునది ప్రశ్న.

అంతియగాక, భోగ్యము నుపయోగించు విధానములు ప్రత్యక్షములుగ రెండు. మొదటిది సక్రమము. రెండవది అక్రమము. తనకు భోగ్యమగు ప్రకృతిని అక్రమముగ నుపయోగించిన, ప్రపంచమునకే ముప్పునాటిల్లును. సక్రమోపయోగమైనచో సర్వసంక్షేమము. కాన ఆసక్రమాక్రమోపయోగవిధానముల వాని ఫలితముల వ్యక్తపరచి, విధినిషేధముల బోధించు నైతికవిధానము ధర్మనితి అత్యవసర మగుచున్నది. ప్రకృతిశక్తుల గ్రహింపకున్నను సుఖలోపముండబోదుగాని, వాని అక్రమోపయోగము మహారిష్టదాయకమై యొప్పురుచున్నది. అందుచేతనే సర్వజీవరాసుల సృజించిన ఈశ్వరుడు, ఆజీవుల అన్యోన్యశ్రేయోభిలాషియై 'తచ్చేయో

రూపమత్యస్పృశత ధర్మం - - తస్మాద్ధర్మా త్వరం నాస్తి' (1. 4.14) అమృతమైవ ధర్మమును శృణ్వేదేవనియు, ఆ ధర్మము కంటే నుత్తమము లేదనియు బృహదారణ్యకోపనిషత్తు తెలుపుచున్నది. భౌతికజ్ఞానశాస్త్రజ్ఞులలో సెగ్రగిన్మ్యుడైన (Einstien) ఐన్‌స్టీన్‌గూడ (The fate of the human race was more than ever dependent on its moral strength today. The way to a joyful and happy state is through renunciation and self limitation everywhere. I am absolutely convinced that no wealth in the world can help humanity forward. The example of great and pure characters is the only thing that can produce fine ideas or noble deeds) 34 నేడు మానవజాతియొక్క శ్రేయస్సు పూర్వముకంటే తన నైతికశక్తిపై నాధారపడియున్నది. సర్వత్ర త్యాగము స్వార్థపరిమితియే సుఖసంతోషపరిస్థితికి యుపాయము. మానవజాతిని ధనసంపద పురోగమింప జేయజాలవని నా దృఢనమ్మకము. ఉత్తములగు మహాత్ముల యాదర్శమే పవిత్రభావజాలముల దివ్యమైన కార్యముల జనింపజేయజాలునని తేల్చి ప్రస్తుటముగ తెలిపియున్నాడు. కావున, అవసరము, ప్రస్తుటము సర్వవ్యాప్తమగునది ప్రకృతిశక్తులుగాక వాని నుపయోగించు ఆత్మధర్మమే యని తేలుచున్నది. అనగ భౌతికవిజ్ఞానఫలితముల కంటే ఆత్మజ్ఞానఫలితములనే మనమెక్కువ అనుభవించుచు నభివృద్ధి గాంచుచున్నామని విదితము. ఎట్లు భౌతిక విజ్ఞాని ప్రకృతిరహస్యముల మానవుల కందుబాటు గావించి

యుపయోగింపజేసి ప్రపంచమునకువకారియగుచున్నాడో అంతకు పేయి మడుంగు లధికముగ ఆత్మతత్వజ్ఞాని ఆత్మధర్మముల బోధించి, సర్వమానవులు ప్రకృతిశక్తుల సక్రమోపయుక్తము గావింప బ్రబోధించి మహోపకారి యగుచున్నాడు. అది ఎంత ప్రస్ఫుటమో యిదియు సంతకు మించి ప్రస్ఫుటము. అది ఎంత అనుభవనీయమో యిదియు సంతయే. అది ఎట్లు సర్వమానవుల కందుబాటుగ నున్నదో అంతకంటె నధికతరముగ నిదియు సర్వులకు సన్నిహితమే యగుచున్నది.

భౌతిక విజ్ఞానము - అశక్తత

అదియునుగాక, కొంచె మాలోచించి చూచినచో భౌతికవిజ్ఞానముగూడ కొంతదూర మేగిన పిమ్మట అగవ్యగోచరమగు అద్భుత అసంతత్వమున నిరుకుచు గిజగిజలాడుచున్నది. ఈవిషయమును మనదృక్పథమునకు గొనివచ్చుచు నెహ్రూ పండితుడు (It was obvious that there was a great unknown region all around us, and science with its magnificent achievements, knew little enough about it) మన చుట్టును అఖండమైన అగోచర తత్వముగలదు. భౌతికవిజ్ఞానము తన అద్భుత అసాధారణసాధనములతో దాని నిసుమంతయేని నెరుంగదు అని వచించియున్నాడు. యథార్థ మంతయేగదా! (Galileo) గెలీలియో (Copernicus) కొపర్నికస్ మొదలగు ఖగోళశాస్త్రజ్ఞులు సూర్యునిచుట్టు గ్రహములు తిరుగుట కనిపెట్టియుండిరి.

కాని గ్రహములు తమంతట తాము గమనింపక ఆదిత్యునిచుట్టు
 పలతిగువలెను? సూర్యునిలోని అకర్షణశక్తి కారణమని వారు
 తృప్తి నొంద, పెద్దగ్రహముల పరిసరముల నొక శక్తియుండి
 తనచుట్టుగల వాతావరణమును వర్షులాకారమగ వంగదీయ
 ననియు నందుచే చిన్నగ్రహములు పెద్దవానిచుట్టు తిరుగుచున్న
 వనియు (Einstien) ఐన్స్టైన్ సిద్ధాంతము. (Gravity) గురుత్వ
 Law of Relativity రెలటివికీసిద్ధాంతములకు రెంటికీని, పెద్దగ్రహ
 మునగల శక్తి సామాన్యమే. ఆశక్తి ఎందుకుండవలెను! అంతియ
 గాక అసలు యీగ్రహములందు చలనశక్తి ఎందు కేర్పడినది?
 ఎవరివలన సంభవము! అనువిషయములు ఇంకను అనిర్ధారిత
 ములే. మరల నీసర్వగ్రహములకు ఆధారమై అణువు నందం
 తగ్గతమై యొప్పు (Electron, Proton, Nutrons) ఎలెక్ట్రాన్
 ప్రోటాన్, నూట్రాన్ శక్తి బీజములు, వాని లక్షణములే లేని
 (Cosmic showers) కాస్మిక్ షవర్స్ నాబడు వానినుండి ఎల్లు
 ద్భవము? ఎందులకు? ఈ కాస్మిక్ షవర్సు గ్రహమండ లాంత
 రాశమునుండి కాంతివేగమున అనగా సెకండునకు 1,86,300
 మైళ్లు వేగముగ నెందులకు వర్షిస్తవలెను? అవి ఎందుండి
 ఉద్భవము? (It is still one of unsolved riddles of science) 35
 అది యింకను శాస్త్రజ్ఞుల కనిర్ధారితసమస్య అని ప్రఖ్యాతరచ
 యిత (George Gamow) జార్జి గామౌ స్పష్టపరచియున్నాడు.
 మరియు నీ ప్రోటాన్ నూట్రానులు ఏకమయి (Nuclie) నూక్లి
 యన్ గుచు అగోచరశక్తిచే స్నేహముననుండ తద్విరుద్ధశక్తిగల
 ఎలెక్ట్రానులు కొన్ని దాని చుట్టును, గ్రహములు ఆదిత్యుని

చుట్టు, తిరుగునట్లు ఆశ్చర్యకరముగ నదే విధానమున, దిరుగు చుండుట ఏల? వాని మధ్యనున్న (Cohesive forces) అనబడు పరస్పరాపేక్షిక శక్తి ఏది? ఎందుకు! అందున్నట్లు ఆంగ్ల శాస్త్రజ్ఞుడగు (J. J. Thomson) జె. జె. ధామ్యనుచే గ్రహింపబడిన ఎలెక్ట్రిక్ శక్తి ఎక్కడిది? దానికి కారణ మేది? మరియు తేజోప్రసారమునకు కారణమని తెలుపబడుచున్న (Light ether) కాంతిప్రసరణ కారణాకాశము (which so far had nothing but the name) నామమాత్రానశిష్టమై సామాన్య పదార్థ లక్షణదూరమై యుండి శాస్త్రజ్ఞులకు సమస్యయైయున్నది. అందు ప్రస్తుతము నిర్వచింపబడు అణునిర్మాణముగూడ అభావము. ఆ అనిర్వచనీయ తత్త్వమును (Space) అంతరాళ మనుచు శాస్త్రజ్ఞులు తృప్తి నొందిరి. అదే విధమున, ఈ నూక్లియనుల నుండి (Cells) సెల్లు అనబడుచున్న జీవకణము లెట్లు జనితము? అచేతనమునుండి చేతనము సంభవమా? చేతనము అచేతనమున అంతరమా? ఆజీవకణములలో ప్రథమతః లేని లింగభేదరూప (Chromosomes) క్రోమోసోములు ఎట్లు గలిగెను? వాని కారణమేది? ఆజీవకణమునకు అశన, పరిణామ, సంఖ్యాభివృద్ధి శక్తులు ఎట్లు గలిగెను?

ఇట్లు మనము విచారించుచున్నచో, (Science) భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము అడుగడుగునకు తనయశక్తతను తెలిసికొనుచు, అయినను ధైర్యమున ఆయా రహస్యముల గ్రహింప యత్నించు చున్నది. కాని దాని యత్నము పదార్థముల (Why?) ఎందుకు? అను విషయ పరిశీలనముపైగాక, (How?) ఎట్లు? అను విషయ ముపైననే తన చాతుర్యమును ప్రసరించుచుండుటచేత జీవిత

రహస్యజ్ఞానమున కశక్తయై యొప్పుకొనున్నది. కర్తృత్వ భోక్తృత్వ అహంకార మమకారాది లక్షణములతో గూడి యున్న జీవతత్త్వము నెరుంగ నేరక (Science ignored the ultimate purposes and looked at the fact alone - Science had told us nothing about the purpose in life) 36 భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము పంచాదర్శముల లక్ష్య ముంచక, యథాతథవిషయమునే గాంచజూచును. జీవనోద్దేశమును గూర్చి యది ఏమియు తెలుపలేదు అనియు, (Perhaps Science has been too narrow in its approach to life, and has ignored many vital aspects in it) 37 బహుశః భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము జీవనస్థితుల సంకుచితము జేసియుండును. కాన జీవనమున ననేక ముఖ్యవిషయముల నది గ్రహింపజాలకుండే నని నెహ్రూ పండితుడు వచించియున్నాడు. అందుచే మన యిండియములచే గ్రహింపబడినదిమాత్రమే జీవితపరమార్థము కాకపోవుటచేత, భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము భౌతికవిషయజ్ఞాన ముననే సంతృప్తయై నిలచిపోవుటచేత ప్రపంచమున సుఖజీవిత విధానమునకు అదీదూరమై యున్నదని చెప్పనగును. అందుచేత (Indeed culture can achieve its true aim only when it conduces to the growth of man into his higher possibilities, when all his expressions converge towards a greater than his present life in the Ignorance) 38 సత్యము నకు, ఎప్పుడు తనప్రస్తుత అజ్ఞజీవితముకంటె నున్నతస్థితికొరకై

36. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 440

37. Do Do p 144

38. Sirish Kumar Mitra: The Vision of India p 283

తన సర్వప్రవృత్తులు ఏకీభూతములగునో, ఎప్పుడు తనయుత్క్రా
ష్టావకాశములకొరకు మానవాభివృద్ధికి అవకాశములుండునో,
అప్పుడే సంస్కృతియొక్క పరమాదర్శము యీడేరి నట్లగును.
అట్టిది భౌతికశాస్త్రమున కానరాదుగదా!

తత్వజ్ఞాన ఆవశ్యకత

మరియు నెంత భౌతికశాస్త్రసహాయ జనితసుఖముల
ప్రపంచమున మనము పెంపొందింపజేసినను, మృత్యువు, అక
స్మాత్సంఘటనలు, దోషము, అనిత్యత, క్షణికత్వములనబడు
(Ultimate Situations) 39 మానవాతీత సంఘటనలు మనల
వెన్నంటుచు, మనయశ క్తతను ప్రకటించుచున్నవిగదా! వాని
నుండి తప్పించుకొనుటకు తెరపు లేదుగదా! వాని పరిశీలించి
అతీతించుటకై యత్నించుటయేగదా తత్త్వార్థదృష్టి? అందు
చేతనే బాహ్యమునకు బంగారువంటి ప్రపంచమునగల జీవదుఃఖ
మును దిలకించి, (If all the mountains were books and all
the lakes ink and all the trees pens, still they would not
suffice to depict the misery) 40 పర్వతములన్నియు గ్రంథ
ములై, సరములన్నియు సిరాయగుచు, వృక్షములన్నియు
కలములైనను ప్రపంచమునగల దుఃఖమును వర్ణింప నసాధ్య
మని Jacob Boehme జాకోబ్ బాహ్మియను అనుభవవేత్త

నుడివియున్నాడు. ప్రపంచగత దుఃఖము నారసి, తారణోపాయమునకై సర్వము త్యజించి జగతి నుద్ధరించిన గౌతమ బుద్ధుడు గూడ (Running from birth to death, from death to birth we have shed, on this long way, truly more tears than water contained within the four great oceans) 40 మననము నుండి మృత్యువునకును, మృత్యువునుండి జన్మమునకును పర్చి డుచు, సుదీర్ఘమగు నీ యాత్రిలో చతుస్సముద్రములగల నీటి కంటె అధికమగు అశ్రుధారల యధార్థముగ మనము విడిచి యున్నామని వచించియున్నాడు.

ప్రపంచ యధార్థతను గమనించిన ప్రాచీన భారతీయ ఋషివర్ణులు, అందుచే, నీభౌతికప్రపంచముపై నాధారపడక, (Though we may be weak and erring mortals, living a brief and uncertain span of life, yet there is something of the stuff of the immortal God in us) 41 మనము దుర్బలులమై దుష్టులమై అల్పముచు అనిర్ధారితమును అగు జీవితమును గడుపుచున్నను, మనలో అమృత భగవత్తత్వ మొందు యిమిడి యున్నదని నెహ్రూ పండితు డన్నట్లు గుర్తెరింగి, (There is infinitely worthier subject - than all these trees and stones and even all these stars; there is the mind of man. What is man, and what can he become?) 42 చెట్లు పుట్టలు నక్షత్రములు మొదలగు విషయములకంటె అత్యుత్కృష్టవిషయ మొందు గలదు. మానవుని మనస్సు గలదు

40. Gautama Buddha: Samyukta Nikaya.

41. Pandit Jawaharlal Nehru: The Discovery of India p 484

42. Will Dnrant; The Story of Philosophy p 6

గదా! మానవు డెవడు, అతడేమి కాగలడు అను విషయములు యోచనార్హములను (Socrates) సోక్రటీసు కంటె ముందే గ్రహించి, భౌతికశాస్త్ర పరమావధియే తత్త్వశాస్త్రమను రహస్యమును తెలిసి, 'భోగాయతనం శరీరం' (న్యాయ.సూ.1.1.9) భోగమున కధిష్ఠానము శరీరమనియు, అది లేకున్న జగత్తే లేదనియు, కాని 'దేహో దేవాలయ ప్రోక్తో' అను శ్రుతివచన విధానమున నది జీవునకు ఆశ్రయ స్థానమనియు, ఆశ్రయ ఆశ్రయీభావసంబంధమున వాని కన్యత్వము గోచరింప, తీవ్ర జిజ్ఞాసాపరులై, 'న ఖలు నిత్యం కించిజ్ఞాయతే మ్రియతే వా' (న్యాయ.సూ.4 1.7) జనించునది మరణించునది నిత్యము కాకుండుటచే పుట్టుచు గిట్టుచున్న సర్వదృశ్య పదార్థములు నశ్వరము లనియు, 'తత్రాత్మా సర్వస్య ద్రష్టా సర్వస్య భోక్తా సర్వజ్ఞః సర్వానుభావీ' (న్యాయ.సూ.1.1.9వా) అత్మయే సర్వదృక్ భోక్తాది లక్షణాలక్షితుడైన చేతనుడని గుర్తెరింగి తరించి, అజ్ఞమానవుల గూడ ప్రబోధించియుండిరి.

తత్త్వజ్ఞానము : మతానుష్ఠానము

అయినను శుష్కతత్త్వవిచారణమునకాలముగడుపనొల్లక (Philosophy is the study of the nature of experience as a whole) 43 తత్త్వశాస్త్రమన సంపూర్ణ అనుభవతత్త్వ విచారణమే యగుటచే (Mainly all enlightened life led with

far-sight, fore-sight, and in-sight) 44 అది ముఖ్యముగా దూరదృష్టి, ఊర్ధ్వదృష్టి, అంతర్దృష్టులతో గూడిన దివ్యజీవన విధానమే యగుట చేతను, దాని మూలముననే (Self comprehension of Reality) 45 పరమాస్థితత్వము స్వస్వరూపముగ వ్యక్తమగును గావునను, దాని నాశ్రయించి, తమ నిత్యజీవితములలో సమన్వయించిరి. ఈశ్వరుగూర్చి మన కెట్టిభావనము తాత్త్వికముగ నున్నను, అది మన నిత్యజీవితములో ప్రతిబింబింపకపోయినచో నది వ్యర్థమేగదా? అట్టి సమన్వయమే అనగా తత్త్వార్థముల బోధించు తత్త్వశాస్త్రమునకును, తత్త్వార్థముల ననుభవింపజేయు అనుష్ఠానమునకు మతజీవితమునకును సంపూర్ణ వికృత ఏర్పడిననే మానవలోక వికాసము. అదియే పరమార్థ ప్రకాశము. అందుచేతనే, భౌతికవిజ్ఞానముకంటె, తత్త్వ శాస్త్రము బలీయము, దానికంటె అనుభవమును ప్రసాదించు మతము ముఖ్యము. (of all the forces that have worked and are still working to mould the destinies of the human races, none certainly, is more potent than that manifestation which we call religion) 46 మానవ అవధుల నిర్మించియున్న నిర్మించుచున్న సర్వేతరశక్తులలో మతముకంటె ప్రత్యక్షమై శక్తివంతమగునది ఏదియు లేదు అని వివేకానందుడు వచించెను. కాని పూర్వోక్తచందము భౌతిక విజ్ఞాన శాస్త్రము అసలు ముఖ్యవిషయముల విస్మ

44. Satischandra Chatterjee: An Introduction to Indian Philosophy p 15

45. J. N. Mukharjee: Sankhya

46. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 57

రింప, తత్త్వశాస్త్రము వాని విచారించుచు, నొక్కొక్క కాలమున శుష్కమై జీవితము ననుసంధింప కుండెను. మతములు నిత్యజీవిత పద్ధతుల నియమించి, తత్త్వార్థముల ననుసంధించి, మానవాసీకమును సంఘటితపరచియున్నను, ఒక్కొక్కచో, పాపండముగ రూపొందియున్నవి. కాని తత్త్వశాస్త్ర, మతములు బాహ్య విషయదూరములగుటచే నందు దోషములు సులభసంస్కరణీయములే యగుచున్నవి. ఆద్యయమే మానవాళికి మహాసభ్యతల సృజించి, వర్ధిల్ల జేసెను. కేవల అంతర్దృష్టి జగిత ఆత్మానంద సంపదల సూగుటయేగాక, బాహ్యదృష్టి గలిగి అజ్ఞమానవలోకమునకు పవిత్ర సాంఘిక జీవిత విధానమును బోధించి, బ్రహ్మపథమునకు దారిచూపెను. కాన ప్రపంచ శాంతి సౌఖ్యములకు భౌతికవిజ్ఞానశాస్త్రము కంటె ధార్మికజీవిత ప్రబోధ గావించు తత్త్వశాస్త్ర మతజీవితములే ముఖ్యకారణములని చెప్పకయే చాటుచున్నవి. కావున మానవకళ్యాణమును కాంక్షించు భారతమత పూర్వోక్తచందము భౌతిక జీవనవిధానమున కవసరమగు విజ్ఞానములకొరకు కృషిసల్పి పొంది అనేకవిధముల బ్రపంచమున కుపయుక్తమైయున్నను, వీని కన్నింటికంటె అత్యంతావసరమగు నైతికాధ్యాత్మికజీవనములకే అధికతర ప్రాధాన్యత నొసంగి సర్వ ప్రపంచమునకు క్రైయోమార్గ ప్రబోధకురాలై అతిప్రాచీన కాలమునుండి విరాజిల్లుచుండుట సర్వజనవిదితము. కాన హిందూసంప్రదాయ సంస్కృతులు స్థూలముగు బాహ్యప్రపంచ విషయ సుఖాన్వేషణాయుక్తముగాక అతిసూక్ష్మ అంతఃప్రపంచగత ఆవ్యయానంద అన్వేషణములో మునిగియున్నవని

గ్రాహ్యము. కాన వివేకానందుని వాక్యములలో (Here first sprang up inquiries into the nature of man and into the internal world) 47 ప్రథమతః యిచ్చుటనే మానవతత్త్వము అంతఃప్రపంచముల గూర్చి అన్వేషణము లుద్భవించియున్నవి. వీతద్రహస్యమును గుర్తించి, గ్రహించి, అనుసరించి, ఆనందించి, ఆమార్గమున 'క్రిణ్వంతు విశ్వం ఆత్మం' అను సూక్తి ననుసరించి సర్వప్రపంచమును ఆర్యభూమిగ అనగ ధార్మికభూమిగ పరిణామింపజేయ సర్వులు బద్ధకంకణహస్తు లగుదురు కాక!



ప్రబోధ

అంశియగాక, అనాది కాలమునుండి భాగతదేశమునకు ఆధ్యాత్మికజీవితమే జీవిత పరమార్థముగాన, జన్మతః యనుదెంచు స్వభావమును మార్చుకొనుట మానవునకు ఎంత దుర్లభమో అటులే దేశస్వభావమును మార్చుకొనుట అంతకష్టసాధ్యమై వివేకానందవచనములలో (give it up and you die) 48 దానిపరిత్యాగము ఆత్మహత్యా పరిణామము నొందుట యనిగురైరింగి, (It is feared that even this small ramment of philosophical learning will vanish in one or two generations, as the youths of the day, do not take to those studies) 49 యువకులు యీ విద్యాభ్యాసము నవలంబింపకుండుటచే ప్రస్తుత

47. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 57

48. Do. Do. Vol 3 p 285

49. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 111

మున్న తత్త్వవిద్యాజ్ఞాన లేకము గూడ నదృశ్యమగునేమో యను భయముగలదను (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు హెచ్చరికను హృదయముల సంస్థాపించి, (Europe is today turning towards India in her search for a saner and surer attitude of life and humanity than that which has brought her to the brink of ruin) 50 తనను విధ్వంస సమ్మూఖమునకు గొనివచ్చిన జీవిత విధానముకంటె, సరసమును, స్థిరమును అయిన జీవితము నన్వేషించుచు, యూరోపుదేశము భారత దేశముపై దృష్టుల బ్రసరించి 'చూచుచున్నదను (Cousins) కజిన్సు. పలుకుల నాలకించి, (to bring new life and new vitality to the Western and other nations, which are now almost borne down half killed and degraded by political ambitions and social scheming) 51 రాజకీయ కాంక్షలచేతను, సాంఘిక పూహములచేతను పతితమై చాల వరుకు మరిణోన్ముఖమై యున్న పాశ్చాత్య దేశములకును యితర ప్రపంచమునకును నూత్న శక్తిని, వినూత్న జీవనవిధానమును గలిగింప, భారతీయు లెల్లరు నడుములు బిగింపవలయును. అందు లకై (A nation cannot be strong unless it believes in God) భవగద్విశ్వాస మున్న గాని దేశము బలవంతము కాజాలదను (Plato) ప్లేటో పలుకుల విధాన, అనాదికాలము నుండి ఆధ్యాత్మిక కృషిసల్పి, (There is no study so elevating - - as that of the Upanishads) 51 ఉపనిషత్తులవంటి

50. Dr. James H. Cousins: Oriental Culture and

World Renaissance

51. Arthur Schoupenhaur

దివ్యమైన అధ్యయనము వేరొందు లేదని ప్రశస్తిగాంచిన యువ నిపత్తులను, (The six systems in which the philosophical thought of India has found its full realisation) 52 షడ్వర్ణనములలో భారతీయాధ్యాత్మికవిజ్ఞానము పూర్ణసిద్ధిని గాంచిన దని కీర్తిగడించిన దర్శనశాస్త్రములను. మరే యితర దేశములైన నభావమైన పురాణోపనిషత్ ధార్మికసాహిత్యసంపదను గలిగి సర్వాంగసుందరియై యలరారు భారతీని సర్వాధ్యాత్మిక సింహాసనమున వట్టాభిషేకముగావింప, యత్నింతము గాక! (The Indian who has lost his Indian soul much regain it) తనభారతీయత్వమును గోల్పోయిన భారతీయుడు జాతీయతను పునః సంపాదించి, గోల్పోవనివాడు దాని నభివృద్ధిగావించి పునరుద్ధరించెదముగాక!

(Therefore, my friends, the way out is, that first and fore-most work, we must keep firm hold on spirituality that inestimable gift handed down to us by our ancient fore-fathers) 53 అందుచేత, సోదరులారా, మనప్రాచీన పితృవృత్తచే పరంపరాగతముగ బహుకరింపబడిన అమూల్య సంపత్తు అగు ఆధ్యాత్మిక జీవితవిధానమును మనము గట్టిగా నంటిపెట్టుకొనుటయే ముఖ్యాతిముఖ్య మార్గము.

అట్లు గావించి 'స్వయంతీర్థ పరాం తారయతి' తాము తరించి యితరుల దరింపజేయు స్వార్థతను ఆర్జించి మన ప్రాచీన

52. Sir John Woodroffe: Shakti and Shakta p 37

53. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 153

ఋషివరేఽమృతమన ఋణవిముక్తి గావించి, ఆర్ఘ్యలమని గర్వించెదము గాక! ఆనందించెదము గాక!

సర్వ సిద్ధాంత సారభము

సర్వోముఖ ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి సమరస సాధన ఎంత యవసరమో, అంత నిర్వాఙ్మిక సిద్ధాంతజ్ఞానమును అవసరమే యగుచున్నది. కాని సర్వసాధారణముగా నెల్లరు ప్రభుమవిషయమునకు మాత్రమే ప్రాధాన్యత నొసంగుచు, ద్వితీయమునందు వారికి లక్ష్యశుద్ధిలోపించుటచే, అరుష్టానపరుల సాధన సక్రమమై యొప్పారినను, విశాలదృక్పథము అభావమై పాపండత్వమునకు దారిదీసి, పరమత సిద్ధాంతఖండనాది దుస్సంఘటనలకు అవకాశ మేర్పడుచున్నది. అందుచే సర్వసిద్ధాంత జ్ఞానము సాధ్యమగునంతవరకు అవసరమై వాని సమన్వయబుద్ధి అత్యవసరమగుచున్నది. అట్లున్నగాని, మతజీవనము సమరసమై సుఖకరమై అభివృద్ధిదాయకమై యొప్పారదు. మరియు, సిద్ధాంతపాఠము ఎంత ముఖ్యమో, ఆసిద్ధాంత ప్రతిపాదకుని చరితా విశేషములును, అనుభవసంపదయునంత ముఖ్యమగుచున్నవి. అత్యుత్తమ సాధనాదులలోని అసాధారణ అనుభవకోటి నీదులాడు మహాత్ముని పలుకు లమోఘ శక్తిసంపన్నములై మనహృదయముల నాటును. ఆసిద్ధాంతము ప్రామాణ్యతను సంపాదించగల్గును. ముఖ్యముగ మన ఆర్షసంప్రదాయమున సిద్ధాంతము ఎంత ప్రాధాన్యమో, ఆవ్యక్తి జీవితవిశేషములును అంతప్రాధాన్యమే.

కాన సిద్ధాంతపరశముతో సంస్థాపకవిషయములను అవశ్యపర
నీయములు.

అందుచేత సర్వవిధ సాధనాదల ముంగి, సర్వసమన్వ
యముల గావించి, అనుభవించి. ఆనందించునున్న శ్రీసింగరి
దాస భక్తవరేణ్యుని ప్రేతునిగను, నిత్య నిరాడంబరజీవితమున
ప్రపంచ వ్యవహారదూరుడై, శ్రీరామనామోచ్చారణ తరంగ
వాహినుల మునుగుచు విశాలహృదయుడైన చెన్న కేశవుని
కిని, సరళహృదయ ప్రేమైక స్వరూపిణి ఆదర్శ గృహిణి సరస్వ
తమ్మకు సుతుడనగుటచే నైయుండనోపు, చిన్ననాటనుండి పరం
పరాగత ఆధ్యాత్మికజిజ్ఞాసపరుడైన రాజిల్లుచు, కాలక్రమమున
సర్వమత సర్వసిద్ధాంత సర్వసాధన సర్వస్వరూపుడైన శ్రీరామ
కృష్ణపరమహంసదేవుని అసమాన నివ్యవతావరణముచే నాకర్షిం
పబడి, సర్వసమన్వయమున కానందించి, ఆనందప్రదాయమున
తురీయాశ్రమము స్వీకరించి, ఆయవతారవరేణ్యుని యడుగు
జాడల అనుగమించుచు నుండువాడను. కాన విశాలదృష్టి
లోపించిన సంఘమున వృద్ధైన నిసుమంత సేవ గావింప కోర్కె
జనించి, బాపట్ల, భీమునిపట్టణములలో రెండు ఆశ్రమముల నెల
కొల్పి వానికేంద్రములుగా నొక గ్రంథమాలను గూడ స్థాపించి,
నాకోర్కెనీడేర్ప యత్నించు సాధకుడను. ఈశ్వరానుగ్రహ
విశేషమున నితవరకు కొన్ని ప్రచురణములు అందు వెలువడి
ఆంధ్రముననేగాక, యితరరాష్ట్రములగూడ నవి వ్యాప్తములై
ప్రజాసీక హృదయమున స్థానము సంపాదించుకొని నందులకు
ఆనందించు సేవకుడను.

ప్రస్తుతమునకు నారచనములలో సీసర్వసిద్ధాంత సౌరభమే యుద్ధాంధము. అది హైందవ సాంప్రదాయిక సిద్ధాంతములన్నిటిచే వాని కర్తల ప్రాప్తకుల విశేషములతోగూడ అలంకృతమైయుండుటచేతను, అయినను అది సమగ్రముగాక, ఆయా మహాపురుషుల గూర్చి యేమి, సిద్ధాంత సాధనల గూర్చియేమి క్లుప్తముగ నూచించుచు, పూర్తి జ్ఞానమునకు యితర యుద్ధాంధములకును, అంతకు మించు మహర్షి ప్రోక్త గ్రంథావళిని నూచించుచు, మన భారతీయ విజ్ఞానకుసుమశ్రేణియొక్క పరిమళమును మాత్రమే పాఠకులకు అందజేయుచు, ఆకుసుమరాజముల దర్శన సంపాదన అనుభవ ఆనందములకు పాఠకుల ప్రోత్సహించునది యగుటచే సౌరభ నామమును గలిగి, 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము' అని బరగుచున్నది. సాధ్యమగు నంతవరకు భారతీయ సాంప్రదాయిక సిద్ధాంతముల నన్నిటిని స్థూలార్థంధతీ న్యాయమున స్థూలముగ నూచించు విధానమునకు గడంగుట దీని ధర్మమై యున్నది.

ఆదర్శ ముత్తమమై యున్నను, దాని సువ్యక్తముగావింప శక్తిసామర్థ్యములు కర్త కుండవలెను. అట్టి యర్హతలు నాకు కొంత లోపించి యున్నను, రచన కాధారములు నాకు సుదూరములైయున్నను, అట్టిరచనమునకు యత్నింపవలయుననుపట్టుదలయే ముఖ్యయర్హతగ దలంచి, యీ యుద్ధాంధరచనకు బూనుకొంటిని. ఇది సంపూర్ణము కాకుంటుచేతను, అనేకస్థలముల అనేక విధముల దోషములు దొర్లియుండ నవకాశములుండుట చేతను చిన్ని యీ నా కృషి సమర్థులగు వారిని

పోత్సహించి, నిర్దుష్టగ్రంథరచనమునకు మార్గదర్శియగునుగదా యను అభిలాషయు నా యుద్యమమునకు కారణము.

ఈగ్రంథ రచనమున, సిద్ధాంత వివరణమునను, ఆయా కర్తల విషయ వివరణమునను, ప్రాకృతీచీ పండితవర్గముచే రచింపబడిన అసంఖ్యాక గ్రంథములు నాకుఁబోడ్పడినవి. సిద్ధాంత భాగమెట్లున్నను సిద్ధాంతములగు మహర్షుల పుట్టు పూర్వోత్తరముల విషయములు, వివరణగ్రంథములు మనకు లోపించుట చేతను; ఆయా మహర్షులే గాక, తర్వాత వారుగూడ చరితా కథన విధానమునకు ఇచ్చలేనివారై సరియగు విషయముల నొసంగకుండుటచే; నిరాడంబరత్వమే ప్రధానమై ఉద్గ్రంథముల రచించుటతో దృష్టిగాంచి, వానికి తమనామములనైన అనుసంధింప నొల్లని త్యాగస్వరూపులగుటచే, వారి జీవిత విశేషముల కాలనిర్ణయముల అనుభవ విభూతుల గ్రహించి యానందింప నుత్సహించు అనేక సాధకలోకమునకు ఆశాభంగము గలుగును. అంతియగాక వాని నిర్ణయింపచుత్తించు ఆధునిక పండితలోకమున అగణిత విభిన్నమార్గములకు అవకాశమిచ్చి, ఉన్న సమస్యల నధికము గావించి, జిజ్ఞాసాపరుల కెక్కవ మనస్తాపమునకు గారిణమగుచున్నది. అందుచే నీగ్రంథము అట్టి చర్చలగూడ సప్రమాణముగ గొంత చర్చించి ఆర్షమఁగాను సారముగ నొక తీర్మానము నూహించి నిశ్చయింప యత్నించి యున్నది. కాన విమర్శాగ్రేసరుల గ్రంథములనుండి అనేక ఆంగ్ల ప్రమాణములు గ్రంథమునకాననగును. అయినను వెంటనే ఆంధ్ర అనువాద ముండుటచే ఆంగ్ల భాషా జ్ఞానలోపము గల వారి కేకవ్యయును ఉండబోదు. ఇట్టి విమర్శావిధానమునకు నాకు

అత్యంతోపయుక్త రచయితల కందరికి నాకృతజ్ఞతను వెలిబుచ్చుచున్నాను.

మరియు సీరచనమునందు, పాక్షికభావములకును, ఖండనములకును చోటు నివ్వక, ఆయా సిద్ధాంతావలంబకులు తమతమ మతముల నెట్లు గ్రహించి వివరించియుండిరో, ఆదే విధానము; సర్వదర్శనములకు వ్యాఖ్యానములు విరచించి విశాల దృష్టికాదర్శమును ప్రకటించి ఆధ్యాత్మికసాహిత్యమునకు మహాపకారమైన వాచస్పతిమిత్రులను, సర్వవిధాధ్యాత్మిక సాధనానుష్ఠాన నియతి నాయా మార్గములగల అనుభవానంద పెన్నిధిని గడించి ప్రపంచతడఁగోపాయముగ చాటియున్న శ్రీరామకృష్ణ దేవుని ఆదర్శమూర్తులనుగా గైకొని యీరచనమునకు గడంగి యుంటిని. కాన ఆసిద్ధాంతముల సమర్థించుచు నందలి శ్రేష్ఠత్వముపైననే దృష్టించుచి లోపముల సరకు సేయకుండుట యీ గ్రంథమునందలి విశిష్టత. అంతియగాక విశాలదృష్టి బరికించుచో నొక్కొక్క సిద్ధాంతము పరవాదముల గోచరించుకొన్ని దోషముల దొలగింప యత్నించి సూత్నదోషముల కల్పించుటయు గాననగును. మరియు, కేవలము బుద్ధికి ప్రాధాన్యత నొసంగి వాదముల బరిశీలించుచో ననేకదోషములందు బొడకట్టి నట్లుండును. గాని సాధన కథిష్ఠానమైన హృదయమునకే ప్రాధాన్యత నొసంగుచో నాయామతములగల లోపములుగాక, వాని యుత్కృష్టతయే గోచరించును. ఆకారణమున కేవలము విమర్శాబుద్ధిగల పండితులకొరకు గాక వివిధ సిద్ధాంత రహస్యముల గ్రహింప నుత్సహించు సాధకలోకముకొరకై యిది రచింపబడుటయు ముఖ్యతాత్పర్యము. అందుచే 'సారభము' సర్వ

మతావలంబకుల కవశ్యపతనీయమై విశాలదృక్పథ సంపాదన మునకు దోహదమిచ్చుచు సర్వ సమన్వయకార్యమున కుపయుక్తమగునని దృఢవిశ్వాసము. ఈయుద్ధింథమును 1939 సంవత్సరమున నధికభాగమును రచించియుంటిని. కాని ప్రచురింప సంకల్పము లేకుండుటచే నది యింతకాలము విశ్రమించి, అనేక మిత్రుల ప్రోత్సాహముచే నేటికి వెలువడుచున్నందుల కెంతయు సంతసించుచున్నాడను.

సారభగ్రంథము ముఖ్యముగ షష్టభాగముల చెల్వొందును. అందు, సర్వమానవాళికి ఆధ్యాత్మిక వికాసమునకు తత్త్వ శాస్త్ర ప్రదాన మొసంగియున్న షడ్వర్ణములు ప్రథమఖండమున జర్పింపబడును. ప్రఖ్యాత ఆచార్యుడైన మార్కపుడు దర్శనముల షోడశకముగ విభజించి వాని వేదాంతదృష్టి సమర్పించారాక, బౌద్ధ, జైన, రామానుజ, మాధ్వ, పాశుపత, శైవ, ప్రత్యభిజ్ఞ, రసేశ్వర, నైశేషిక, న్యాయ, మీమాంస, వ్యాకరణ, సాంఖ్య, యోగ, వేదాంతములుగ గోడికరించి చర్చించియున్నాడు. కాని యీ షోడశకము, సాంఖ్య యోగ, న్యాయ నైశేషిక, మీమాంస వేదాంతము నాబడు షట్కమున నంతర్గతము. కాన ప్రథమమున వాని గ్రహించి, వాని నుండి జనించిన యితర మతముల దర్వాత గ్రహింప యత్నించుట సముచితము.

ఋగ్వేదాది శాస్త్రముల యందంతర్గతమై యుపనిషత్తుల ప్రస్ఫుటముగ బహిర్గతమై పండితజన ఆశ్రయమై, అపర శివావతారిమని కీర్తిగడించియున్న శ్రీశంకరభగవత్పాదప్రతిపాదిత అద్వైతవాదము ద్వితీయ ఖండముగ గ్రహింపబడెను. ఇందు

వాఙ్మయమునకు గారణమగువానికి బ్రాధాన్యము నొసంగి, అప్రాధాన్యముల విసర్జించుట సమంజసము. అంతియగాక వ్యక్తిగత, వర్ణగత, జాతిగత, దేశగత ఆచార వ్యవహారముల, సర్వ సామాన్యమొనరించబూనుట యసమంజసము. అందులకు మిక్కిలి జాగ్రత్త అవసరము. వ్యర్థములైన ఆచారముల విసర్జించినందువలన సంస్కృతి ప్రవర్ధమానమునకెట్టి లోటును ఏర్పడదని భావము. ఈ విధముగ భారతీయ సంస్కృతి సంపూర్ణ స్వరూపమును గ్రహించి, యనుసరించి, ఆనందింప, బెద్ద యాటంకములవోలె గోచరించు భాష, వర్ణ, ఆచారములు యథార్థమున యాటంకములుగాక, దాని సమగ్ర స్వరూప గ్రహణమునకు దోడ్పడు ఆవశ్యక శక్తులై యొప్పారునని గ్రహింపగలముగాక. వాని ప్రస్తుత ప్రయోజనము లెట్లున్నను, పూర్వమున భారతీయ సంస్కృతి యవలంబనము, అభివృద్ధి, గమ్యముల గమనింప, నవి బహుళముగ శక్తిమంతముగ దోడ్పడుటయందెట్టి సంశయ మనావశ్యకము. కాని వాని నేటికిని నభివృద్ధి నొందించి, ఆవలంబించుట విచారణీయము. ఎట్టులైనను వాని యథాతథముగ స్వీకరింప నవకాశములేకున్నను, వానిలో గల యుత్కృష్ట విషయము, మానవాభ్యుదయకారణ సూత్రముల గ్రహించి, ప్రజానీకమున జొప్పించి, అనుష్ఠింప నవకాశమొసంగుట సారగ్రహణ పారీణుల ముఖ్య కర్తవ్యము. లేకున్న in the process of cleaning the house the gold goes with the dust 51 గృహమును శుభ్రపరచు కార్యమున దుమ్ము ధూళితో బంగారముగూడ జారిపోవును.

దర్శన ఖండము

పూర్వోక్తఖండము దర్శన ఖండము. కపిలమహర్షి ప్రోక్తముకు సాంఖ్యము, పతంజలి మునివరనిర్మిత యోగము, గౌతమ మునీంద్రస్థాపిత న్యాయము, కణాద సంయమింద్రచిత వైశేషికము, జైమిని మునివరేణ్యరచిత పూర్వమిమాంస, వ్యాసభగవానుని వేదాంతముతోడను అలంకృతము. ఈదర్శన షట్కము, సూక్ష్మదృష్టికి మరల సాంఖ్య యోగ, న్యాయ వైశేషిక పూర్వ మిమాంసలుగా త్రయమే యగుచున్నవి. సిద్ధాంతమునకుగూడ ఆద్యయములకు సామాన్యత్వమధికముగ గోచరించును. సాంఖ్యము ముఖ్యముగ ప్రకృతిపరిణామమును బోధించుచు, పురుషకై నల్య విధానమును స్థూలముగ వివరింప; యోగము నాసిద్ధాంతమును స్థూలముగ గైకొనుచు, మానసిక పరిణామమునకు ప్రాధాన్యత నొసంగి సాధనావిధానమును వివరించి, కై వల్యప్రాప్తికి సహకారి యగుచున్నది. వైశేషికము నవద్రవ్యములతో సప్తపదార్థముల వివరించుచు, సృష్టికి కారణమైన అణువాడమును ప్రతిపాదింప; ఆవాదము నేగ్రహించి, సిద్ధాంత స్థాపనమున కవసరముగు స్వపక్షప్రతిపాదన ప్రతిపక్షఖండన మొదలగు తర్కరహస్యముల బోధించి మతస్థాపన మునకు న్యాయము సహకారి యగుచున్నది. మిమాంసము జీవుని దృష్టి విహికమునుండి పరమునకు మరల్చి, జీవితమును నియమబద్ధ మొనరించి, నిష్కామ్యతను ధర్మమును నుద్ధరించి, ఈశ్వరాస్తికతను బోధింప; వేదాంతము దాని స్వీకరించి, జీవుని కర్మనుండి రక్షించి భక్తి జ్ఞాన వైరాగ్యముల నవలంబింపజేసి

(బహుప్రా) ప్తికి దారి జూపియున్నది. అందుచే సౌరభగ్రంథము దర్శనముల నారెండు రెండుగనే స్వీకరించి వివరింప యత్నించి యున్నది.

ప్రథమ భాగము

దర్శనముల వివరించు తత్త్వజ్ఞులు, తత్త్వచారిత్రకులు సర్వసామాన్యముగా నీదర్శనములయందుగల తత్త్వవిషయములనే ప్రధానముగ గైకొని, భౌతికవిషయముల బోధించు గావున, న్యాయ వైశేషికముల ప్రథమమునను, మానసిక పరిణామాది రహస్యముల బోధించు సాంఖ్య యోగముల ద్వితీయముగను, ఆధ్యాత్మిక తత్త్వముల బోధించు మీమాంసా ద్వయమును తృతీయముగను విచారించుచుందురు. కాని విషయప్రాధాన్యత ననుసరించి చూచుచో, ఉపనిషత్తులచేగూడస్తుతింపబడి, తర్వాత దర్శనములకు ఖండనార్థము విషయముల అనేక పూర్వపక్షరూపముల నందించిన సాంఖ్యమునకే అగ్రస్థానము నొసంగుట భావ్యము. కాలనిర్ణయముననుసరించినను స్వాయంభున మనువు మన్వంతరమున సృష్ట్యాదిన గల తత్త్వశాస్త్రజనకునికి అట్టి ప్రథమస్థాన మిచ్చుటయు సమంజసము. అందుచేత, సౌరభము కపిలసాంఖ్యమునే ప్రథమతః చేబట్టి తత్త్వశాస్త్రమునకు ఆదిగురువైన కపిలచార్యుని ఋణము తీర్చికొననది. సాంఖ్యమును తాత్త్వికముగ స్వీకరించి, కాలదృష్టికి యితరదర్శనములకు దర్వాతది అయినను యోగము సాంఖ్యము నాశ్ర

యించి ద్వితీయస్థానము నలంకరించి యున్నది. అదియు సమంజసమే.

అసలు ముఖ్యముగ దర్శనముల బరిశీలించుచో సర్వ తత్త్వార్థశాస్త్రము పరిపూర్ణతనొంది యిండుమించు, విభేదము గోచరించుచున్నను, తత్త్వపరిణామమున ప్రధానములై సర్వాధిష్ఠానమగు ఉపనిషత్తులపైననే దర్శనషట్కము ఆధారపడి యున్నదనుట సర్వవిజ్ఞులకు స్పష్టము.

దర్శనములేగాక సౌరభము వివరింపబోవు అద్వైతాది సమన్వయ ఖండవర్యంత గ్రంథమంతయు నుపనిషత్ప్రతిపాదిత సిద్ధాంతములనే బోధించుచుండుటచే, ఆర్షసంప్రదాయములుగ గైకొనబడి అవశ్య శౌరవపాత్రములగునుగాక.

కాన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభమున గల దశాధికభాగము లలో ప్రథమమైన సాంఖ్య యోగ గ్రంథము ప్రధానగ్రంథమై ఆంధ్రభాషాభిమానుల హస్తముల నలంకరించి, అచిరకాలమున మిగిలిన భాగముల నన్నిటి ప్రకటింపజేయుగాక అనియు, దానికై భారతీయాధ్యాత్మిక జిజ్ఞాసాపరులు యీమహాత్కార్యమును తమదిగ భావించి చేయుత నొసంగుదురుగాక అనియు అశించుచున్నాను.

మంగళం మహత్



సర్వ సిద్ధాంత సౌ రభ ము

ద ర్శ న ఖ ం డ ము

సౌ ం ఖ్య ద ర్శ న ము

సాంఖ్య దర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

భారత విజ్ఞాన ప్రాశస్త్యము

మం॥ బ్రహ్మ దేవానాం ప్రధమః సంబభూవ
 విశ్వస్య కర్తా భువనస్య గోప్తా।
 స బ్రహ్మవిద్యాం సర్వవిద్యాప్రతిష్ఠా
 మథర్వాము జ్యేష్ఠ పుత్రాయ ప్రాచా॥

ముండకోపనిషత్తు 1.1.

విశ్వకర్తయు భువనపాలకుడును అగు బ్రహ్మ, దేవతలలో
 (బథమమున జనించెను. సర్వవిద్యామూలమగు బ్రహ్మవిద్యను
 అతడు తన జ్యేష్ఠపుత్రుడగు అథర్వన కుపదేశించెను, అను
 ముండకోపనిషత్తుము బ్రహ్మవిద్యయొక్క శ్రేష్ఠత్వమును, సర్వ
 విద్యా ప్రతిష్ఠితత్వమును బోధించుచున్నది. దీనిననుసరించి
 యుండనోపు నార్థికశాస్త్రవేత్తయగు కాటిల్లుడుగూడ
 (Philosophy is the lamp of all the Sciences) సర్వశాస్త్రము

లకు దత్తశాస్త్రము వెలుగువంటిదని వచించియున్నాడు. మరియు(Philosophy is one of the noblest of life's pursuits)¹ జీవితాశయములలో దత్తజిజ్ఞాస అతి పవిత్రమైనదని(Sir John Woodroffe) సర్ జాన్ వుడ్రోఫ్ అను పాశ్చాత్యతంత్రీశాస్త్ర కోవిదుడును, పలికియున్నాడు. ఆకారణముననే (The East is ever bold in search of the mysteries of the internal world)² అంతఃప్రపంచ రహస్యాన్వేషణములో బ్రాహ్మేశము సదా ధైర్యోపేతమై యొప్పారినదను శ్రీ వివేకానందుని వచనము రీతిగ, (In the infancy of human civilization, India has lit the fire of spirituality)³ ప్రపంచ విజ్ఞానము శిశుప్రాయమున నున్న కాలమునందే, భరతవర్షము ఆధ్యాత్మికజ్యోతిని వెలిగించి యున్నదని అమెరికాదేశీయుడగు శ్రీ అతులానందుడు నుడివినట్లు, భారతావని ఆధ్యాత్మికతేజోనిధానమై (Here activity prevailed when even Greece did not exist, when Rome was not thought of, when the very fathers of the modern Europeans lived in forests and painted themselves blue. Even earlier, when history has no record, and tradition dares not peer into the gloom of that intense past, even from there until now, ideas after ideas have marched out from her.)⁴ గ్రీసుదేశము నెలకొనక పూర్వము, రోమునుగూర్చి తలంపకముందు, ఆధునికయూరోపుదేశీయుల పితృవృత్తులు ముఖముల రంగుధరించి అరణ్యముల గు

1. Sir John Woodroffe:- Shakti and Shakta p. 103

2. Swami Vivekananda:- The Complete Works Vol 3 p 459

3. Swami Atulananda:- Indian Civilization V, K. 1935

4. Swam Vivekananda:- The Complete Works Vol 3 p 106

మొసంగిరి. కాని క్రమక్రమముగా దేజోకిరణప్రసార రహస్యము లకై యనేక యత్నముల గావించిన శాస్త్రజ్ఞులు దాని ద్రోసి పుచ్చిరి. And in spite of many attempts, no reasonable mechanical interpretation of the properties of the mysterious carrier of light waves was found possible 62 కాంతితరంగముల బ్రసరింపజేయగల ఆ యవిస్పష్ట వాహకశక్తియొక్క లక్షణముల సకారణ స్థూల వివరణములు ఎంత కృషి చేసినను గానరాకున్నవి అని George Gamow జార్జి గామౌ వ్రాసియున్నాడు. అయినను అట్టిది లేదనుటకు సంపూర్తిగ నవకాశము అలభ్యము. సెకండునకు 1,86,284 మైళ్ళు వేగమున బర్వెత్తు కాంతితరంగములకాధార మెయ్యది యను సమస్య యింకను అనిర్ధారణముగనే శాస్త్రజ్ఞుల మనముల నిలచియున్నది. In fact, the space through which light travels with such ease seems to be completely empty 62 యధార్థముగ, దేజస్సు సునాయాసముగ బ్రసరించుచున్న యంతరాళము, సంపూర్ణముగ శూన్యముగ నున్నది యని వచించినను కాంతిప్రసారము అనుటతోడ బ్రసారమునకవకాశ మొసంగు వధార్థము అవసరమగుచున్నది. శాస్త్రదృష్టికది అగమ్యమైనను యుక్తికది యవసరమగుచున్నది. దానికెట్టి లక్షణములైన అగోచరములు. అందుచే నది యున్నదనిగాని, లేదనిగాని వచించుటకు గష్టసాధ్యమై యొప్పారినది. కావున The nature of light is still one of the fun-

వర్తమున తత్త్వశాస్త్రము స్వాపేక్షికమై యుండ, సర్వేతర శాస్త్రములు దానినుండి యుత్సాహమును సాహాయమును పొందియున్నవి. కాన (It is the master science guiding other sciences)⁸ అది అన్యశాస్త్రముల మార్గదర్శియగు సర్వోత్తమ శాస్త్రమైయున్నదని రాధాకృష్ణపండితుడు వచించెను. పైవాక్యముల ననుసరించి యోచించుచో (India's culture is incomparable, being developed thousands of years of trial and experimentation till it attained to the highest standard ever reached by humanity and consequently possessed of an unshakable stability and strength all its own)⁹ హైందవ విజ్ఞానము అసమానము. మానవకోటిచే బొందబడిన అత్యుత్తమ సంస్థితిని లభింపజేసికొను సంతవరకది సహస్రాధిక సంవత్సరముల సంతత కృషిఫలితముగా నభివృద్ధి గాంచియున్నది. అందుచే నది స్వతఃసిద్ధమైన సుస్థిరమును అచంచలమును అగు శక్తిని గలిగియున్నదను శ్రీవివేకానందుల నచనములెంతయు సముచితములగుచున్నవి. ఇక (Prof. Garbis) పో'ఫెసర్ గార్బిస్ మొదలగు పండితులచే (Highly gifted races of mankind)¹⁰ మానవలోకమున అసాధారణప్రజ్ఞా నిధులనియు, (we are constrained to bend our knee before the East and to see in the cradle of human race the mature land of highest philosophy)¹¹ మానవలోకమునకు దల్లియగు నీ ప్రాగ్దేశమునకు, ఉత్తమ తత్త్వశాస్త్రమున కాట

9, Swami Vivekananda: The Life Vol 3 p 232

10, Prof Garbis:- The Sankhya Sutras

11. Victor Cousins.

పట్టగు నీ ప్రాధకు, మనము తలయొగ్గక తప్పదని (Victor Cousins) విక్టరు కసిన్ను పలుకులలో వందనీయులనియు, (All that we value most has come to us from the East)¹² మన కమూల్యములగు విషయములు ఆపూర్వ దేశములనుండియే వచ్చినవను (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు మొదలగు అసంఖ్యాక ప్రాకృతిచీ విజ్ఞులొకముచే నారాధింపబడుచున్నది, మన పుణ్యభూమియగు నార్యావర్తము.

సాంఖ్య ప్రశంస.

పైవిధాన నసమాన యశోనిధానమై (There is no achievement in the world which can compare favourably with that of Indian speculative Philosophy)¹³ యావత్ప్రపంచములో భారతీయ తత్వశాస్త్రముతో బోల్చి బడదగు ఘనకార్యము వేరొండులేదని ఉత్తమ విమర్శానిపుణుడగు వి. వి. సోవాని యన్నట్లు, అద్వితీయ వైజ్ఞానికాంతరిక్షమున విరాజిల్లు మన తత్వశాస్త్రమునకు దేజో నిధానమగు దివాకరువోలే నలంకరించినది సాంఖ్యసిద్ధాంతము. (The Sankhya is generally considered to be the oldest school of the Indian Philosophy)¹⁴ భారతీయతత్వదర్శనములన్నింట సాంఖ్యము అతి ప్రాచీనమని సర్వసమ్మతము అని సూర్య నారాయణశాస్త్రియు, (Sankhya is the oldest of the

12. F. Max Muller:- India, What it can teach us P 29

13. Dr. V. V. Sovami:- A Critical Study of the Sankhya System p vii

14. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry:- The Sankhya Karika,

existing systems) 15 ప్రస్తుతమున్న సిద్ధాంతదర్శనములలో సాంఖ్య మతి ప్రాచీనమని (Weber) వెబ్బరు పండితుడు కూడ నీ యభిప్రాయమును తెలిపెను. కేవల ప్రాచీనతయేగాక, (Without the help of the Sankhya, the world cannot be properly known, and as the unworldly can be studied only through the worldly, Sankhya has been given an important place by the most of the systems) 16 సాంఖ్య పేక్ష లేక ప్రపంచ ముచిత్తరీతి సగ్రహ్యము. అలౌకికము లౌకిక ద్వారమున గ్రహ్యముగాన అనేకదర్శనములచేత దీనికి బ్రాధాన్యత యొసంగబడియున్నది. అంతియగాక (These different systems have one common psychology, and that it is the psychology of the Sankhya system) 17 ఈ వివిధదర్శనముల కొకే తత్త్వశాస్త్రము సామాన్యముగనున్నది. అదియే సాంఖ్యతత్త్వము. అందుచేతనే భారతావనియందేగాక సర్వ ప్రపంచ తత్త్వశాస్త్రమునకు నీ సాంఖ్యమే యాధారమని (The psychology is very clear and most precise and yet it is the oldest rational thought in the world. Wherever there is any philosophy or rational thought, it owes something or other to Kapila) 18 అధ్యాత్మవిద్య ప్రస్ఫుటము, క్లుప్తము అయిన నది ప్రపంచములో నతి ప్రాచీన యాకృతివిధానము. ఎప్పుడు యే తత్త్వ విచారణమున్నను అది కొంతవరకై నను కపిలునకు జెందియుండునను వివేకానంద

15. Weber:- The History of Indian Literature p 235

16. Dr. V. V. Sovani:- A Critical Study of the Sankhya System p xv

17. Swami Vivekananda:- The Complete Works Vol p 358

18. Swami Vivekananda:- The Complete Works Vol 2 p 453

వాక్యములు ప్రాచీనుముఖ్యములు. దీని ననుసరించియే ఆ యతి పుంగవుడు (Pythagorus learnt it in India and taught it in Greece. Later on Plato got an inkling of it, and still later the Gnostics carried the thought to Alexandria, and from there it came to Europe. So wherever there is any attempt at psychology or philosophy, the great father of it is this man Kapila) 19 పైథాగొరసు దీనిని భరత వర్షమున నేర్చి గ్రీసుదేశమున బోధించెను. అంత ప్లేటో దీనిని నూచించెను. అటుపైన నాస్టిక్ శాఖీయులు దీనిని అలెగ్జాండ్రియాకు గొంపోయిరి. అటనుండి యిది యూరోపున కరుదెంచినది. కాన నెచ్చట నే తాత్త్విక, ఆధ్యాత్మికకృషియున్నను దానియొక్క షరమ పిత యీ కపిలాచార్యుడే యని ఘంటా వధముగా వచించియున్నాడు. కావున (I hope that the time will come when no one will claim that name (philosopher) who is not acquainted at least with the two prominent systems of ancient Indian philosophy, the Vedanta and the Sankhya) 20 ప్రాచీన హిందూ తత్త్వశాస్త్రమున బ్రధాన సిద్ధాంతములగు వేదాంత సాంఖ్యముల బరిచయము లేనివాడు తత్త్వవేత్తయను నామమును గోరజాలని కాలము వచ్చునని సాంఖ్య ప్రాధాన్యతను గ్రహించి (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు గూడ నొక్క పలికియున్నాడు.



19 F. Max Muller:-The Six Systems of Indian Philosophy Introduction p xvi

20. F. Max Muller:- The Six Systems of Indian philosophy Introduction p 1

సాంఖ్యకర్త — కపిలముని.

అట్లు సుప్రశస్తమై, సర్వప్రపంచ తత్వశాస్త్రమునకు బునాదియై యలకారు యీయుత్కృష్ట సాంఖ్యశాస్త్రమును ప్రబోధించిన మహాత్ముడెవరో, వాని జీవితాంశములెవ్వయో కొంత గ్రహింప యత్నించుము.

(While in most countries a history of philosophy is inseparable from a history of the philosophers, in India we have indeed ample material for watching the origin and growth of philosophical ideas, but hardly any for studying the lives or characters of those who founded or supported the philosophical systems).²⁰ అనేక దేశముల తత్వశాస్త్రచారిత్రముతో నాశాస్త్రాచార్యుల చారిత్రము అభిన్నముగ నుండును. కాని భారతభూమిలో తాత్త్వికసిద్ధాంత ప్రారంభపరిణామగ్రహణమునకు విస్తారముగ విషయమున్నది, కాని ఆయా సిద్ధాంతముల స్థాపకులయొక్కయు, ప్రాపకులయొక్కయు, జీవితవిశేషముల నెరుంగ నాధారము లావంతయు మనకు లేవు. కాన (We have some idea of who Thales was, and who Plato was, where and when they lived and what they did, but of Kapila, and of Patanjali, of Gautama and Kanada, of Badarayana and Jaimini, we know next to nothing)²⁰ థేల్సు ఎవరో, ప్లేటో ఎవరో, ఎచ్చట ఎప్పుడుండిరో, ఏమిచేసిరో మనకు కొంచెము

భావింప నవ కాశమున్నది గాని, కపిల పతంజలి, గౌతమ కణాద, బాదరాయణ జైమినుల గురించి మనకు శూన్యమే తెలియునని మాకు ముల్లరు చింతించియున్నాడు. (The history of the rise of the Sankhya school of thought is wrapped in impenetrable obscurity)21 సాంఖ్యదర్శనతత్త్వాభివృద్ధి చారిత్రము అభేద్యమగు సంధికారమున మరుగుపడిపోయినదని భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర పరిణామచారిత్రకారుడగు పి. టి. శ్రీనివాసఅయ్యంగారు కూడ వచించుచున్నాడు.

అయినను, 'శ్లో॥ సాంఖ్యస్య వక్తా కపిలః పరమబుష్ఠిః పురాతనః। హిరణ్యగర్భో యోగస్య వక్తా నాన్యః పురాతనః॥'22 అని సంప్రదాయికముగ, సాంఖ్యకారుడు పరమబుష్ఠివరేణ్యుడును, అతి ప్రాచీనుడును, హిరణ్యగర్భుడును, అగు శ్రీకపిలాచార్యుడేయని విదితమగుచున్నది. మరియు వేదాంతసూత్రకర్తయైన శ్రీవ్యాసభగవానుడును, స్మృత్యధికరణమున కపిలసాంఖ్యమునగల ప్రధానప్రసంగము జేసెను. మరియు బద్ధ పురాణముగూడ 'శ్లో॥ కణాదేన తు యత్రోక్తం శాస్త్రం వైశేషికం మహత్। గౌతమేన తథా న్యాయం సాంఖ్యం తు కపిలేన తు॥'23 అని కపిలమహర్షిని సాంఖ్యప్రవక్తగా తెలుపుచున్నది. 'శ్లో॥ కాణాద కపిలాద్యైస్తు మునీంద్రై రపి కీర్తితం। మందబుద్ధ్యనుసారేణ కేవలం పరికీర్తితం॥' అనుచు వైశేషిక సాంఖ్యదర్శనాచార్యుల సూత్రసంహిత ప్రస్తావించియున్నది. మరియు విష్ణుసహస్రనామస్తోత్రమున 'మహర్షి కపిలాచార్యః' అను

21, P. T. Srinivasa Iyengar:- Out lines of Hindu Philosophy p 108

22. మహాభారతము:- శాంతిపర్వము: షోడశర్కము.

23 పద్మపురాణము: ఉత్తరఖండము: 258

నామమునకు తద్భాష్యకర్తయగు శ్రీశంకరాచార్యులు 'మహర్షి కపిలాచార్య ఇతి సవిశేషేణమేకం నామ। మహాంశ్చాసౌ వృషిశ్చేతి మహర్షిః। కృత్స్నస్య వేదస్య దర్శనాత్ అన్యేతు వేదైకదేశదర్శనా దృషయః కపిలశ్చాసౌ సాంఖ్యస్య శుద్ధాత్మ తత్త్వవిజ్ఞానాచార్యః' (శ్లో॥ 70) మహర్షి కపిలాచార్య యనునది ఏకనామము, అనుచు సాంఖ్యశుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞానాచార్యుడే కపిలమహర్షి యని వాక్రుచ్చియున్నాడు పాతంజలయోగదర్శనమున తద్భాష్యకర్తయగు వ్యాసదేవుడును, 'ఆదివిద్వాన్ నిర్మాణచిత్తమధిష్ఠాయ కారుణ్యా ద్భగవాన్సరమర్షిరాసురయే జ్ఞానమానాయ తంత్రం ప్రోవాచ।' (1.25) ఆదివిద్వాంసుడును పరమర్షిచందుడును అగు కపిలాచార్యుడు కారుణ్యముతో నిర్మాణచిత్తమునధిష్ఠించి ఆసురియను శిష్యునకు తంత్రమును బోధించెనని వచించెను. ఏతద్వ్యాఖ్యాతయగు వాచస్పతిమిశ్రులును 'ఆదివిద్వాన్' అనగ పంచశిఖాచార్యదృష్టికి కపిలమహర్షి యనియు, 'తస్యాపి సాంఖ్యయోగప్రాప్తి ర్వేదేశ్రూయత ఇతి॥' అతనికి సాంఖ్యయోగప్రాప్తి గలిగినట్లు వేదములందు గోచరమని వివరించెను. ఇంకను "పంచమః కపిలోనామ సిద్ధేశః కాలవిప్లవం ప్రోవాచాసురయే సాంఖ్యం తత్త్వగ్రామ వినిర్ణయం" (1.3.11) పంచమావతారమగు కపిలనామక సిద్ధేశుడు తత్త్వనిర్ణయ సాంఖ్యశాస్త్రమును ఆసురికి బోధించెను అని భాగవత పురాణమునందును, 'అగ్నిః స కపిలో నామ సాంఖ్య శాస్త్రప్రవర్తకః' అని మహాభారతాది సకల పురాణేతిహాసములందును సాంఖ్యదర్శనాచార్యుడు పరమర్షిశేఖరుడగు శ్రీకపిలమునీశ్వరుడే యని వ్యక్తమగుచున్నది.

has so far failed to grasp the reality, - - -, it is the general recognition that we are not yet in contact with the ultimate reality ⁷⁵ భౌతిక విజ్ఞానము యథార్థమును గ్రహింపజాలనిదగుటచే, మనమింకను పరమార్థ స్పర్శకు దూరముగనే యున్నామను యథార్థమును జేముని జీన్సు వచించుచుండ, బ్రస్తుతకాలమున భౌతికవిజ్ఞానవిశ్వము, పూర్వము కంటే సగోచరమై యున్నదనియు, ప్రకృతిపరిణామ జ్ఞానము ప్రస్తుతమధికముగనున్నను, This knowledge is, in a way, less satisfactory, for in every direction we are faced by ambiguities and contradictions ⁷⁶ అన్ని దిక్కుల నసందర్భములు, వరస్పర వ్యతిరేకతలు, మనల నెదుర్కొనుచుండుటచే, నీ జ్ఞానము సంతృప్తికరముకాదని సల్లీవాన్ వక్కాణించెను. దీనినే యింక గొంత వివరించుచు లింకన్ బార్నెట్

But the ireny of man's quest for reality is that as nature is stripped of its disguises, as order emerges from chaos and unity from diversity, as concepts merge and fundamental laws, assume increasingly simpler form, the evolving picture becomes ever more remote from experience - far stranger indeed and less recognizable ⁷⁷ ప్రకృతిని గుప్తమొనరించు తెరల దొలగించు కొలది, సంక్షోభమునుండి క్రమత్వముదయింప, నానాత్వమునుండి ఏకత్వమవతరింప, భావములు అయింప, మూలసూత్రములు అధికతరముగ సులభత్వము

75 Dr. James Jeans : Prabuddha Bharata, 1946 a, p. 206.

76. Dr. J. W N. Sullivan : The Limitations of Science, p 69.

77. Dr. Lincoln Barnett : The Universe and Dr. Einstein, p. 122

క పి ల మ హ ర్షి - శ్రు తి స్మృ తు లు

కాని వేదములనుండి సాంఖ్యకారికా కాలమువరకు గల ఉపనిషత్పురాణేతిహాసాదికమువరకు గల పెక్కు గ్రంథరాజము లలో కపిలమునీందుని నామము వివిధ ప్రసంగముల వినంబడు చుండుటయు, నాఋషికులాలంకారుని జీవితవిశేషములేగాక జీవిత కాలముగూడ కాలవిప్లవమగుటయు, మిగుల విచారికరము. (శ్రీ సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచనములలో (The founder of the System is said to be the sage Kapila. Who he was, and when he flourished are questions yet unsettled) 24 సాంఖ్యసిద్ధాంతప్రవక్త కపిలమహర్షి యని వచింపబడును. కాని ఈతడెవరో, ఏకాలమున నుండెనో మొదలగు ప్రశ్న లింకను అనిర్ధారితములు. అదెట్లో యొకించుక బరిశీలించెదముగాక.

కేవలము సాంఖ్యోపనిషత్తు అని పండితులచే బేర్కొన బడిన శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులో బ్రథమతః కపిలముని నామస్మరణమును తతోపక్త సాంఖ్యతత్త్వము విస్మృతపరుపబడినవి. అందు 'శ్లో॥ యో యోనిం యోనిమధితిష్ఠత్యేకో విశ్వాని రూపాణి యోనిశ్చ సర్వాః । ఋషిం ప్రనూతం కపిలం యస్తమగ్రే జ్ఞానై బ్లిభర్తి జ్ఞాయమానం చ పశ్యేత' (5. 2) ఏకస్వరూపుడై సర్వోత్పత్తికారణములను, సకలరూపములను, ఎవడు నియమించునో, సృష్ట్యాదిలో జనించిన కపిలమహర్షి యను తనకుమారునికి సర్వ జ్ఞానముల బ్రసాదించెనో అనుచు నా బ్రహ్మదేవుని

యీ యుపనిషత్తు స్తుతించుచున్నది. దీని దృష్టి దిలకించుచో గపిలుడు సృష్ట్యాదిలో జనించెననియు, బ్రహ్మమానసపుత్రి డనియు, సర్వజ్ఞుడనియు దెలియుచున్నది. కావుననే గౌడపాదుడును కపిలుని పూర్వోక్తరీతి బ్రహ్మమానసపుత్రిలలో జేర్చి నమస్కరించియుండెను. మరియు సాంఖ్యకారికాభాష్యమున సాంసిద్ధికాభావముల వినరించుచు, 'యథా భగవతః కపిల స్యాదిసగ్లే ఉత్పద్యమానస్య చత్వారో భావాః సహోత్పన్నాః-ధర్మః జ్ఞానం వైరాగ్యం ఐశ్వర్య మితి', (సా. కా. గౌ. 43) సాంసిద్ధికభావములు ధర్మజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్య రూపమున చతుర్విధములనియు, నవి సృష్ట్యాదిన భగవంతుడైన కపిలాచార్యుని సహోత్పన్నములనియు వక్కాణించియున్నాడు. కపిలానంతర జన్ములకు సనకసనందాదులకు 'ప్రాకృతాః కథ్యంతే బ్రహ్మణ శ్చ త్వారః పుత్రాః సనక సనందన సనాతన సనత్కుమారా బభూవుః । తేషాముత్పన్న కార్యకారణానాం శరీరిణాం షోడశ వర్షాణాం ఏతే భావాశ్చ త్వారః సముత్పన్నాః' (సా. కా. గౌ. 43) ప్రాకృతికములన, బ్రహ్మదేవపుత్రిలును, షోడశవర్ష శరీర ధారులును' కార్యకారణోద్భూత భావులును అగు సనకాదిచతుష్టయముతో జనించిన భావములు ప్రాకృతికములని బేర్కొనుచు కపిలదేవుని ప్రాశస్త్యమును గౌడపాదుడు ప్రకటించెను. సర్వోత్తమ ఋషిపర్యుని ప్రాధాన్యతను గ్రహించియే శ్వేతాశ్వతరము 'శ్లో॥ నిత్యో నిత్యానాం చేతన శ్చేతనానా మేకో బహూనాం యో విదధాతి కామాః । తత్కారణం సాంఖ్య యోగాధిగమ్యం జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వ పాపైవ (6. 13) నిత్యములకు నిత్యుడును, చేతనములకు జేతనుడును

అనేకములో నేకుడును, సర్వకామప్రదాతయునగు వాడు ఆత్మ. సాంఖ్యయోగములచే గ్రాహ్యమగు నీ దేవత నెవడెరుంగునో వాడు సర్వబంధ విముక్తినిొందును అనుచు కపిల ప్రోక్త సాంఖ్య యోగాదుల బ్రస్తుతించు చున్నది. అందుచే (At the time of the composition of the Svetaswatara, the Sankhya was not a new system) 25 శ్వేతాశ్వతరచన కాలమున సాంఖ్యము నూత్న సిద్ధాంతము కాదను (Dr. E. Roer) డాక్టరు. ఇ. రోయర్ వ్రాత యుచిత మనిపించును.

భాగవతపురాణము కేవల పరమాత్మయగు శ్రీ వాసు దేవుడే కర్తవ్యప్రజాపతిద్వారా దేవహూతి గర్భవాసమున కపిలుడై యవతరించె ననుచు “కపిలస్తత్వ సంఖ్యాతా భగవా నాత్మమాయయా! జాతః స్వయ మజః సాక్షాదాత్మప్రజ్ఞవ్యయే నృణాం” (ఓ. 25. 1) తత్త్వసంఖ్యాతయగు కపిలుడు స్వతః అజుడైయుండియు భగవంతుని మాయాప్రబల్యమున నరులకు ఆత్మబోధార్థమై జనించెను అని విశదపరచుచున్నది. ఇంకను ‘పంచమే కపిలోనామ సిద్ధేశః కాలవిప్లుతం ప్రవాచాసురయే సాంఖ్యం తత్త్వగ్రామ వినిర్ణయం’ (1. 3. 11) కాలవిప్లుతమైన సాంఖ్యమును పంచమావతారుడైన కపిలుడు ఆసురి కుపదేశించినట్లు భాగవతగ్రంథమే స్పష్టపరచుచున్నది. ఈ వాక్యముల వివరించుచు బలరామ ఉదాసీనుడు తన యోగభావ్యుక్తికయందు ‘ఇతి స్మృతౌ పంచమావతారత్వోక్తే విష్ణోరవతారః కపిల ఇతి భావః’ (1. 25) స్మృతిలో పంచమావతారమనగ

intellect, all byways of theory and conjecture lead ultimately to an abyss that human ingenuity can never span 85 సర్వవిజ్ఞాన మార్గములు, సకల యూహాసిద్ధాంత పక్షములు పర్యవసానమునకు, మానవప్రతిభ దాట సశక్యమైన యగాధమునకు ద్రోవదీయుచున్నవి. ఎందుచేతనన For man is enchained by the very condition of his being, his finiteness and involvement in nature. Man is thus his own mystery 85 తన వ్యక్తిత్వమున, దన సంకుచితత్వమున, బ్రకృతిబద్ధుడై మానవుడు బంధింపబడియున్నాడు. అట్లు మానవుడు, తనకే నిగూఢతత్వమై యొప్పియున్నాడు. తనను దాను గ్రహింపకుండుటచే నతడు, విశాల విశ్వమును గ్రహింపజాలకున్నాడు. విశ్వాంతరాళమున గల ప్రకృతి ధూళిచే నతనిదేహము, గర్వించునతని బుద్ధియు నిర్మితము. కావున Standind midway between macrocosm and microcosm he finds barriers on every side 85 బ్రహ్మాండ పిండాండములమధ్య మహాదూరపులమధ్యనుండి అతడు, సర్వదిక్కుల నాటంకములనే గనుచున్నాడని చాల చక్కగా, వివరముగ, ఆధునిక భౌతిక విజ్ఞాన నిజస్వరూప కథనము నతడు, గావించియున్నాడు. పై జ్ఞాంశములవలన, ప్రస్తుత త్రవంపమును దారుమాను గావించుచున్న భౌతికశాస్త్రము, విశ్వ ప్రకృతి రహస్యముల గ్రహింప ననర్హమనియు, వద్దగ్రహణమునకు దానిపై నాధారపడుట ఉచితము కాదనియు, సది శాస్త్రాత్మిక సుఖాదుల మానవ జీవితమునకందించినను, యదార్థ సుఖస్వరూపమునది.

ములు గలవాడని వర్ణింపబడియున్నది. 26 శ్రీమద్వాల్మీకిరామా
యణము 'శ్లో॥ యస్యేయం పసుధాకృతాన్ని వాసుదేనస్య
ధీమతః । కాపిలం రూపమాస్థాయ ధారయ త్యనిశం ధరాం॥'
(బా. 40. 2) అనురీతి శ్రీవాసుదేవుడే కపిలరూపమును ధరించె
నని పేర్కొనెను. ఆ కపిలుడే వేయిమంది సగరాత్మజుల భస్మము
గావించెనని తెలుపుచు శ్రీవాల్మీకిమహర్షి 'కపిలేన మహా-
త్మనా॥' (బా. 40. 30) అని వివరింపగా నా'మహాత్మ్య' పదమునకు
వివరణముగా 'మహాకాయా' అనియు 'కపిల' అనగా కపిలూప
తారమనియు శ్రీగోవిందరాజవ్యాఖ్య ఆదిపురాణగత కపిలరూప
మును స్ఫురింపజేయుచున్నది. అటులే 'సనాతనాతనతమః
కపిలః' (శ్లో. 108) అనుచోట 'బడబాసలస్య కపిలో వర్ణ ఇతి
తద్రూప్సి కపిలః' అని శ్రీశంకరులవారు విష్ణుసహస్రనామభాష్య
మున రచించిరి. మరియు నితరపురాణములలో గపిలుని అగ్ని
దేవునిగను, విష్ణువుగను, శివునిగను పలుపలువిధముల రూపించి
యున్నారు.

పైవిధానమున (It had found many adherents; it
was the doctrine of Manu, of some parts of the Maha-
bharata; and to its founder, divine honours had been
assigned by general consent) 27 సాంఖ్యము అనేకములగు
అనుచరులబొందెను. మనుధర్మమునను, కొంతవరకు మహా-
భారతమున నది అవలంబింపబడినది. దానికర్త సర్వసమ్మతముగా
నవతారకౌరవముల బొందెను. (The imagination of the

26. Dr. Har Datta Sarma:- Sankhya Karika

27. Dr. E. Roer:- The Twelve Principal Upanishads

Hindus has thrown a veil of mystery and fable around Kapila, the traditional author of the Sankhya philosophy. So much reverence gradually attached to his name, that he was some times called the 'divine Kapila', and was said to have been a son of Brahma the creative form of Brahman, an incarnation of Vishnu or a form of Agni)²⁸ సాంఖ్యదర్శనాచార్యుడైన కపిలుని చుట్టు పొందూ కవితాశక్తి ఒక అద్భుతము, కల్పితము అగు అవనికను కృష్ణి నైచినది. కాన, అతడు దేవాంశుడగు కపిలుడనియు, బ్రహ్మము యొక్క సృష్టిశక్తి పుత్రుడనియు, విష్ణుయొక్క, అగ్ని యొక్క అవతారమనియు ననేక విధములగు గౌరవమర్యాదలు అతని నామమునకు ఏర్పడినవని (John Davis) జాన్ డేవిస్ వ్రాయుచున్నాడు. (If there was ever a sage Kapila, who expounded philosophy, he had disappeared into a mass of obscure tradition at an early date).²⁹ తత్త్వప్రబోధకు డగు కపిలుడను ఋషి పూర్వముండున్నను, అతడు అస్పృశ్య మగు గాఢాబాహుళ్యమున నదృశ్యమయ్యెను అని (A.B.Kieth) కీత్తు పండితుడు అభిప్రాయపడెను (Moreover, there is grave reason to suspect his real existence at all, in view of the fact that he may owe his name merely to the use of Kapila in the Svetaswatara (5-2) as a description of Hiranyagarbha)²⁹ అంతియగాక, శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులో హిరణ్య గర్భ వర్ణనముగా గపిల శబ్దముండుటచే, ఆనామ మతని కేర్పడు

28. John Davis:- Sankhya Karika.

29. Prof A. B. Kieth:- The Sankhya System p 47

టచే, యథార్థమున నితడు పుట్టలేదేమో అనుట కవకాశమున్నదని కీర్తు వ్రాసెను. (The idea that in this verse, we are to see the first mention of the founder of the Sankhya as a real person is fantastic to be upheld, it is not at all unlikely that the origin of the doctrine of Kapila as the founder of the Sankhya is to be traced to this passage) 30 శ్వేతాశ్వతరములోని యీశ్లోకమున సాంఖ్యకర్త యథార్థమైన వ్యక్తిగా ప్రథమతః సూచింపబడిన దనుటను సమర్థించుట మిక్కిలి విపరీతము. కపిలుడః సాంఖ్యప్రవచనకర్తయని యీ శ్లోకము నాధారముగా గొనుటగలదు అనియు సీతడు భావమును వెలువరించెను. ఈవిషయమునే చర్చించుచు, (All the early teachers of the Sankhya appear in legendary guise, the reality of Kapila the alleged founder of the system, has been abandoned by Jacobee) 31 మొదటి సాంఖ్య దర్శనాచార్యులందరును కల్పితులవలె నగుపించెదరు. సాంఖ్యదర్శనకర్త యనబరగు కపిలుని వ్యక్తిత్వముగూడ జకోబీ పండితుడు త్రోసిరాజనెనని మాక్సు ముల్లరు సూచించెను. (Indeed the very existence of such a person as Kapila has been doubted, in spite of the unanimity with which the Indian tradition designates a man of this name as the founder of the system) 32 సాంఖ్యదర్శనాచార్యుడుగా ఏకముఖముగా హైందవ సంప్రదాయము తెలుపుచున్నను కపిలుని వ్యక్తిత్వమే సందేహింపబడినది అని సంస్కృతవాఙ్మయ

30. Prof. A. B. Kieth:- The Sankhya System p 7

31. F. Max Muller:- The Six Systems of Indian philosophy p 488

32. Dr. A. A. Macdonell:- A History of Sanskrit Literature p 385

చరిత్రకారుడగు (Macdonell) మాక్డోనెల్ వ్యక్తపరచెను.

ఇట్లుండ వేదాంతసూత్రముల స్మృత్యధికరణమున బ్రథమసూత్రభాష్యమున సాంఖ్యఖండనము గావించుచు శ్రీ శంకరులు కపిలప్రసంగముచేసి 'యా తు శ్రుతిః కపిలస్య జ్ఞానాతి శయం సద్దర్శయంతీ ప్రదర్శిత న తయా శ్రుతి విరుద్ధమపి కాపిలం మతం శ్రద్ధాతుం శక్యం, కపిల మితి శ్రుతి సామాన్య మాత్రాత్ అన్యస్య చ కపిలస్య సగరపుత్రాణాం ప్రతప్తర్వా సుదేవనామ్నః స్మరణాత్' (2.1.1) కపిలుని జ్ఞానాతిశయ మును జూపుచున్న యే శ్రుతి యిట నుదాహరింపబడినదో యందు కపిలశబ్ద సామాన్యమే వినంబడుటవలనను, సగరపుత్రుల దహించినవాడును, వా సుదేవాంశమున బట్టినవాడు నగు వేరొక కపిలుడున్నట్లు వినంబడుటవలన నాశ్రుతిచే వేదవిరుద్ధమగు కాపిల మతము విశ్వసింపదగినదికాదు అని సాంఖ్యస్మృతికర్తయగు కపిలుడొకడనియు, రామాయణాది పురాణముల సూచింపబడిన సగరాత్మజ హంతకుడగు కపిలుడు మరొకడనియు వాదించెను. దీనికి రత్నప్రభాకారుడగు గోవిందానందుడును 'కపిలశబ్దమాత్రేణ సాంఖ్యకర్తా శ్రోత ఇతి భ్రాంతిరయక్తా' కపిల శబ్దమాత్ర మున సాంఖ్యకర్తయగు కపిలుడు శ్రుతి సమ్మతుడను భ్రమ అయుక్తము అని తీర్మానించెను. ఈభావమునే ప్రస్ఫుటము సేయుచు, 'బడబాసలస్య కపిలో వర్ణ ఇతి తద్రూపీ కపిలః' (శ్లో.108) బడగాసలముయొక్క వర్ణముకపిలమనియు, ఆవర్ణము గలవాడు కపిలుడనియు సర్థమున, 'కపిలం' అను పదము సర్వ నామశబ్దముకాక ఆవర్ణమును సూచించు విశేషణమనియు, కపిలవర్ణముగలవాడు హిరణ్యవర్ణముగల హిరణ్యగచ్ఛుడే

యనియు, సాంఖ్యకర్త కానేరడనియు శ్రీశంకరులు సమన్వయము గావించిరి. అటులనే తన విష్ణుసహస్రనామభాష్యమునగూడ 'మహర్షి కపిలాచార్యః' (శ్లో. 69) అను చోట 'కపిలశాస్త్రసా సాంఖ్యస్య శుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞానాచార్యః' శుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞాన మను సాంఖ్యమునకు ఆచార్యుడు కపిలుడని వ్యాఖ్యానించుచు, 'వ్యక్తా వ్యక్తజ్ఞ విజ్ఞానం' అను సాంఖ్య నిర్వచనమును వదలి 'శుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞానం సాంఖ్యమిత్యభిధీయతే ఇతి వ్యాసస్మృతే' సాంఖ్యమనగ శుద్ధాత్మతత్త్వవిజ్ఞానమని వ్యాసస్మృతులు నిర్వచించునని అన్వయించుకొనెను. అనగా సాంఖ్యపదమును, కపిలపదమును సాంఖ్యదర్శన కపిలాచార్యులకును అన్వయింప కుండునట్లు శ్రీశంకరులు చాల జాగ్రత్తపడెనని తాత్పర్యము. కాన పూర్వోక్త సూత్రభాష్యమునకు టీకాకారుడైన ఆనందగిరి కూడ వైదికుడగు కపిలుడు సగరపుత్ర సహస్రమును సంహరించినవాడని వ్యాఖ్యానించెను.

ఇక పూర్వమే వచించినట్లు సాతంజలయోగసూత్రమునకు భాష్యకర్త శ్రీవ్యాసదేవుడు 'ఆదివిద్వాన్ - -' అను రీతిగ కపిలుని స్మరించుటయు, దానికి వాచస్పతులు వివరణగా 'కపిలస్యాపీ జాయమానస్య మహేశ్వరానుగ్రహదేవజ్ఞానప్రాప్తిః శ్రూయత ఇతి కపిలోనామ విష్ణోరవతార విశేషః ప్రసిద్ధః స్వయం భూస్తుహిరణ్యగర్భః తస్యాపి సాంఖ్యయోగప్రాప్తిర్వేదేశ్రూయత ఇతి స ఏవేశ్వర ఆదివిద్వాన్ కపిలో విష్ణుర్న స్వయంభూ రితి భావః స్వాయంభువానాం త్వీశ్వర ఇతి భావః' (1-25) పుట్టుకతోడనే మహేశ్వరానుగ్రహమున జ్ఞానప్రాప్తినొందినవాడు కపిలుడని వాడుకకలదు. ఆతడు విష్ణువు

యొక్క యవతారమని ప్రసిద్ధియు గలదు. హిరణ్యగర్భుడే స్వయంభువు. ఆహిరణ్యగర్భునకుగూడ సాంఖ్యజ్ఞానము గలదని వేదమున గలదు. ఆయాశ్వరుడే స్వయంవ్యక్తుడగు విష్ణువే, ఆదివిద్వాంసుడగు కపిలుడగునని భావము. స్వయంభువులలో నీ కపిలు డీశ్వరుడని గ్రాహ్యము అని వ్రాసి కపిలుడన సాంఖ్య విజ్ఞాతయగు విష్ణువేయని నిర్ధారణము గావించియున్నాడు. అంతియగాక విష్ణుసహస్రనామమున 'మహర్షి కపిలాచార్యః' 'కపిలః' అని విష్ణువునకును, శివసహస్రమున 'సాంఖ్యప్రద' అని శివునకును కపిలనామము అన్వయింపబడియున్నది. కాబట్టి (While these accounts are mystical it may be accepted that a historical individual of the name of Kapila was responsible for the Sankhya tendency of thought.) 33 కపిలునిగూర్చిన పీఠయము అస్పష్టమైయుండ సాంఖ్యవాద కారకుడగు కపిలనామకుడొకడు చారిత్రక పురుషుండుండెనని సమ్మతంపనగు నని రాధాకృష్ణపండితుని తీర్మానము. మరియు (Kapila plays a great figure in the philosophy of the epic; he is authoritative in all philosophic matters, and his tenets are of the most divine kinds. In the strict sense of the word, he is indeed, the only founder of a system recognised by the epic, the other persons being either gods or his disciples.) 34 భారతపురాణ గత తత్త్వ జ్ఞానమున కపిలుడు గొప్ప ప్రముఖ పాత్ర నిర్వహించును, సర్వ తాత్త్విక విషయముల నాతడే ప్రమాణము. అతని సిద్ధాంతము లతి పవిత్రములు. యథార్థమునకు నాపురాణతత్త్వ శాస్త్ర

33. Prof S. Radhakrishna.- Indian Philosophy Vol 2 p 251

34. Prof. A. B. Kieth:- The Sankhya System p 46

మున కాతడే కర్త యగును. ఇతరులు దేవతలుగను, అతని శిష్యులుగను అగుదురు అనియు కీర్త్యుమహాశయుని సిద్ధాంతమా. (Tradition affirms that Kapila lived as a recluse- he is called a muni in Bhagavata x. 1-52 and that he possessed a super-natural power not always used with philosophical calmness) 35 కపిలుడు పరివ్రాజకజీవితమును గడిపెనని వాడుక గట్టిగా తెలుపుచున్నది. అతని కొక అమానుషశక్తి యుండియు విరాగమున దాని నుపయోగింపడని భాగవతము గూడ తెలుపుచున్నదనియు' (We can only say that he was probably a Brahmin who being disgusted with the prevailing beliefs and practices of his time, wrought out for himself a system by which he hoped to solve the mysteries in connected with spirit and matter by reason) 35 అతడొక బ్రాహ్మణుడనియు, నాటి ఆచారవ్యవహారములవలన విసుగుజెంది, పురుషప్రకృతుల సంబంధములగల అగోచరత్వమును యుక్తిమూలమున దీర్ఘాంశ దలచియుండు ననియు జాన్ డేవిసు సమన్వయపరుపజూచెను కపిలుడను వాడనురుడై చతురాశ్రమముల విభజించెనని బౌద్ధాయనసూత్రవచనము. శ్రాద్ధ, వివాహ, పాయశ్చిత్తములగూర్చి కపిల స్మృతి కర్తయగు కపిలుడొకడు గలడనియు సంప్రదాయముగలదు.

కపిలదేవుని వృత్తాంతమింత క్లిష్టమైయున్నదట దిలకించి కపిలుడు చారిత్రకపురుషుడు కాడని (Colebrooke) కోల్ బ్రూక్ (Jacobee) జకోబీ మొదలగు విద్వాంసులు వచింప సాహసించిరి. అందుచేతనే (Thus we find no strong

proof for believing Kapila a historical person) 36 అటుల కపిలుని చారిత్రక పురుషునిగా విశ్వసించ వలల ప్రమాణములు లేకున్న వని హరద త్తశర్మయు, (He is not a historical person. His name occurs in various contexts and somehow it came to be associated with the Sankhya) 37 ఆతడు చారిత్ర కుడు కాదనియు, ఆతని నామ మనేకసందర్భముల గోచరించుచు నేదోవిధముగ సాంఖ్యమునకు ముడిపెట్టబడియున్నదని సోవానియు గూడ వ్రాసిరి. కాని పూర్వోక్తరీతి రాధాకృష్ణాది పండితు లాయభిప్రాయముతో నేకీభవింపక కపిలుని చారిత్రక పురుషుడు గనే విశ్వసించిరి. కపిలుడు బుద్ధునికి పూర్వకాలీనుడను అనేక శౌద్ధ ప్రమాణములనుగూడ గైకొని, (Buddhistic legends mention Kapila as one of the predecessors of Buddha) 38 కపిలుడు బుద్ధునికి పూర్వుడని శౌద్ధశాస్త్రములు తెలుపుచున్న వనియు, (We shall not be wrong if we place him in the century preceeding Buddha) 39 బుద్ధునికి పూర్వశతాబ్దమున నితని నుంచుట తప్పిదము కాదనియు రాధాకృష్ణుడు అభిప్రాయ పడెను. (There is abundant evidence, both in Hindu and Buddhists works, of unquestionable antiquity and authenticity of the Sankhya and Yoga systems having been current before the time of Buddha) 39 బుద్ధునికాలము నకు బూర్వమే సాంఖ్య యోగ సిద్ధాంతములు ప్రామాణికమును

36. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 14

37. Dr. V. V. Sovani: A critical Study of the Sankhya System

38. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 251

39. Dr. Rajendralal Mitra: The Yoga Sutra

(ప్రాచీనములునుగా నిస్సందేహముగనున్న వని తెలుపుటకు బహుశ సాక్ష్యము హైందవ బౌద్ధగ్రంథములగలదని యోగసూత్ర) వ్యాఖ్యాతయగు రాజేంద్రులును నొక్క వచించియున్నాడు. (Sankhya ideas themselves preceeded Buddha)⁴⁰ సాంఖ్య భావజాలము బుద్ధుని పూర్వములు అని రాధాకృష్ణుడు విశ్వసించి యున్నాడు. బుద్ధుని జన్మస్థానమగు కపిలవస్తుపురమును (Kipilavastu had been built by the sons of Ikshwaku by the permission of the sage Kapila) ⁴¹ కపిలసంయమి యాజ్ఞానుసారముగ ఇక్ష్వాకుతనయులు కపిలవస్తుపురమును సృజించియుండిరని పురాణవాక్యముల విశ్వసించి జాన్ డేవిసు బుద్ధునికి కపిలుడు తప్పక ప్రాచీనుడని తీర్మానించెను.



కపిలాచార్యుని కాలము.

పూర్వోక్త గ్రంథ విధానమున కపిలాచార్యుని చారిత్ర) కత్వమునే తీర్మానింపజాలని పండితవర్గము. (There seems in fact, good reason to believe that the Sankhya doctrine came in to being as a system between 800 and 550 B.C.)⁴² సాంఖ్యభావములు సిద్ధాంతరూపమున కీర్స్తుకు పూర్వము 800 నుండి 550 వత్సరముల మధ్య రూపొందియుండు ననుట సమంజసమని (Macdonell) మాక్డొనెల్ పండితుడును, (It is probable

40. Prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol 2 p 251

41. John Davis; Sankhya Karika

42. Dr. A. A. Macdonell; India's Past

that he lived in the 7th or 8th century before Christ) 43 అతడు క్రీస్తుకు బూర్వము ఏడు ఎనిమిది శతాబ్దముల వాడై యుండునని (John Davis) జాన్ డేవిసు భావించిరి. ఇంతియ గాక క్రీస్తుకు పూర్వ మొక శతాబ్దమువాడని కొందరును, క్రీస్తుకు తర్వాత శతాబ్దమువాడని మరికొందరు ఊహాగాన మొనరించిరి. ఈ కాలనిర్ణయము లెంతవరకు సమంజసములో విజ్ఞు లాలోచించుకొందురుగాక.

అట్లుగాక మనకు బ్రహ్మణభూతములగు పురాణాది శాస్త్రముల బరిశీలించిచూచి కపిలావతారకాల మొకించుక నిర్ణయింప యత్నింతము.

ఆర్షకాలమానముననుసరించి చతుర్ముఖ బ్రహ్మయొక్క ఆయువు వందసంవత్సరములు. కాని ఆవత్సరములకును మానుష సంవత్సరములకును బహుళ వ్యత్యాసముగలదు. ఆ బ్రహ్మ ఆయుష్షమాణమున నొక దినము చతుర్దశ మన్వంతర పరిమితి గలిగియుండును. మరల నొక్కొక్క మన్వంతరమున డెబ్బది యొక్క మహాయుగములుండును. ఒక్కొక్క మహాయుగ మున నాలుగు యుగము లంతర్గతములు. అవియే కృత త్రేతా ద్వాపర కలియుగములు. అందు కృతయుగమున 17,28,000 సంవత్సరములును, త్రేతాయుగమున 12,96,000 సంవత్సరములును, ద్వాపరంబున 8,64,000 సంవత్సరములును, కలిలో 4,32,000 సంవత్సరములును గలవు. అనగా నొక మహాయుగ మున 43,20,000 సంవత్సరములును, ఒక మన్వంతరమునకు 30,67,20,000 మానుష సంవత్సరములుండును. అట్టివి

14 మన్వంతరములుకాగా అనగా 429,40,80,000 మానుష సంవత్సరములు బ్రహ్మదేవున కొక యహమగుచున్నది. ఈకాల మానము ప్రకారము విజయనామ సంవత్సర పంచాంగమున సృష్ట్యాదినుండి యీ వత్సరమునకు 195,58,85,054 మానుష సంవత్సరములు గడిచియున్నట్లు గుణింపబడియున్నది. అందు ఆరుమన్వంతరములు గతించి సప్తమము నడుచుచున్నది. సప్తమ మగు వైవస్వత మన్వంతరమున 12,05,53,054 సంవత్సరములు గడిచినవి.

ఇక మన కపిల కాలనిర్ణయమున కుపకముంచి చూచినచో, భాగవత పురాణ ప్రమాణ ప్రకారము కపిలముని సృష్ట్యాదినగల స్వాయంభువమనువుయొక్క కాలమువాడని విశదము. అందుచే పైసృష్ట్యాది యబ్దములలో నొక మన్వంతర కాలమును మినహాయించగా మిగిలిన 164,91,65,054 సంవత్సరములకు బూర్వము తేలుచున్నది. అనగా ప్రథమ మనువు కాలపరిమితి 30,67,20,000 సంవత్సరములలో నతడుండియుండు ననుట నిర్ధారణము. కాని యీ కాలనిర్ణయము ఆధునికుల కభూతముగ నొప్పురకమానదు. అయినను ఆర్షమునందు విశ్వాసముగలవారు దీని ప్రమాణముగా స్వీకరింతురు. అంతియ గాక నీ కాలము ననుసరించి 2,36,24,195 అబ్దములకు బూర్వ కాలీనుడగు హరిశ్చంద్ర మహారాజునకు ఆదిపురుషుడగు ఇక్ష్వాకునిపుత్రులు కపిలాజ్ఞననుసరించి కపిలవస్తునగరమును నిర్మించి యుండుటచే కపిలుడు హరిశ్చంద్రకాలమునకే అతి ప్రాచీనుడని తేలితము. అంత ప్రాచీనుని ఏనుక్రిస్తే కాలముతో బోల్చిగణించి కాలనిర్ణయమొనర్చుట కేవలము హాస్యాస్పద మనిపించును.

no anchorage, no objectives or purposes in life 106 నైతికాధ్యాత్మిక, తాత్త్విక, భావములగు స్థూల ప్రపంచ గ్రహణమునకతీత తాత్త్విక విషయములపై గొంత విశ్వాసమవసర మగుచున్నది. లేకున్న మనకు, శాంతిగాని జీవితోద్దేశ్యములుగాని లేకపోవునని నెహ్రూ వండితుడు తాత్త్విక చింతనావశ్యకతను నొక్కి వక్కాణించియున్నాడు. ఆ విచారణము భౌతికశాస్త్రమునకు బరమనియు, భౌతిక శాస్త్రవిషయములు స్వల్పమగుటచే తాత్త్విక విషయ శాస్త్రములకవి అనవసరములనియు, ననుట ఉచితమే యని యొప్పుకొనుచు, It is probably true that the problems with which science deals are intrinsically inferior in human interest to those dealt with by either philosophy or religion 107 భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము విచారించు సమస్యలు, పారమార్థిక తత్త్వశాస్త్రములు విచారించు విషయములకంటె సహజముగ మానవునకు స్వల్పములనియు, నాధునిక భౌతిక శాస్త్రవాదులు సమ్మతించు చున్నారు. లోకముననాధ్యాత్మికతత్త్వమే ప్రధానమనుచు, ఆధునిక భౌతికతత్త్వవేత్తలకగ్రసరుడైన ఆల్బర్టు ఐన్‌స్టీన్ Restricting the body of knowledge to a small group deadens the philosophical spirit of a people and leads to spiritual poverty 108 విజ్ఞాన సముచ్చయమును అబ్బసంఖ్యాకమైన కొందరిలో నిమిడ్చియుంచినచో బ్రహ్మసౌఖ్యము యొక్క తాత్త్విక వ్యవస్థ నశించి, పారమార్థిక దారిద్ర్యమునకు

106. Pandit Jawaharlal Nehru : The Discovery of India, p 441.

107. Dr. J. W. N. Sullivan : The Limitations of Science, p. 163

108. Dr Albert Einstein : Foreward, The Universe and Dr. Einstein

పుత్రు) దత్త్వబోధ నర్థింప గరుణాంతరంగుండై కపిలుండు సాంఖ్యంబునంతయు నుపదేశించి తల్లిని ధన్యగాజేసెనని భాగవతాఖ్య పురాణము బోధించుచున్నది. (3-4 స్కం.)

ఆదికావ్యమనబడు శ్రీ వాల్మీకిరామాయణంబునగూడ కపిలస్మరణము గావింపబడినది. (బా.40) మున్ను సగరమహీపతి అశ్వమేధయాగంబు సేయనెంచి యజ్ఞాశ్వమును దేశమున నలుదిక్కులకు బంపుచు దానినెంట తన సహస్ర తనయుల బంపెను. ఆతురగమును వాసవుడు దొంగిలించెను. కాన సగరాత్మజులు ఆ తురగాస్వేషణము సేయుచు సర్వదిక్కుల గాలించుచు భూమిం ద్రవ్వుచు నయ్యశ్వంబు గానక నీశాన్యదిశం గలయ సంసిద్ధు లైరి. అచ్చట కపిలాశ్రమంబునగల కపిలు తురగ మునుగాంచి అది తమదిగా భ్రమించి, అశ్వముచుచ్చగా గపిలుని భావించి, తపంబాచరించుచున్న నా మహాత్ముని బాధింప దొడగిరి. అందులకు రోషాకులితలోచనుడై మహాత్ముడైన కపిలుడు ఆ సగరసుతుల శపించి భస్మీభూతులగావించెను. కపిలరూపమును వివరించుచు వాల్మీకిమహర్షి 'యస్యేయం వనుధాకృతస్ని వాసుదేవస్య ధీనుతః కాపిలం రూపమాస్థాయ ధారయత్యనిశం ధరాం' అనుచు కపిలావతారము వాసుదేవంశమేయని వాక్కుచిచ్చున్నాడు.

ఇంతియగాక మహాభారతంబున కపిలనామస్మరణంబును, తత్తోక్త సాంఖ్యయోగ వివరణంబును వివిధరీతుల ననేకసందర్భముల గోచరించును. శాంతిపర్వమున జనకున కుపదేశింప తత్త్వజ్ఞానఘనండును, నిర్ద్వంద్వండును, సంశయరహితుండు

నగుపంచశిఖుండు అరుదెంచెను. అతడు కపిలగురుకుటుంబమునకు జేందినవాడగుట కాపిలేయుడనబరగునని యందు ప్రస్తావింపబడినది. (శాంతి-4) గుణత్రయవిచారమును పంచశిఖాచార్యుడు జనకున కుపదేశించెను. మరల కపిలగోసంవాదమును శ్రీరికలో కపిలమునివరుండు గోవునందు సూక్ష్మరూపంబుతో బ్రవేశించి యున్న శూ్యమరశ్మికి ఇంద్రియ జయత్వమును బోధించెను. మరియు నా శూ్యమరశ్మికి కపిలదేవుడు వేదప్రామాణ్యంబు నుపదేశించెను. (శాంతి-4) భీష్ముడు ధర్మజునకు కపిలప్రీత్య సాంఖ్యయోగమును ప్రసంగించెను. (శాంతి-5) తత్వాత జనక సులభా సంవాదంబున, తాను సాంఖ్యయోగంబును పంచ శిఖాచార్యునొద్ద గ్రహించితి ననియు, దాను పంచశిఖుని శిష్యుడననియు జనకుడు వచించుకొనును. ఆనుశాసనికపర్వమున రుద్రునికు సనత్కుమారుడు సాంఖ్యము నెరింగించును. (ఆను-4) ఆసందర్భమున కపిలాచార్యుడు తన గురువనియు, ఆకపిలుని దగ్గర బహుశిష్యులు దీపితవిజ్ఞానలైరనియు సనత్కుమారుడు తెలియజేయును. అటులే యాపర్వంబుననే పరమశివుడు పార్వతికి సాంఖ్యము నుపదేశించి, సాంఖ్యుల మార్గము జ్ఞానమనియు, దాన వారు ముక్తులగుదురనియు జెప్పి, యిది కపిలాది పరమర్షి సేవితంబైన సాంఖ్యధర్మంబని (ఆను-5) విస్పష్టలీల దెలుపును.

పైవిధాన సాంఖ్యయోగప్రవర్తకుడును, జ్ఞానేశ్వరుండును, విష్ణ్వంశసంభూతుడును, ఆదివిద్వాంసుడును అగు కపిలమహర్షి ప్రవరుని వృత్తాంతంబు ప్రస్తుటముగ పురాణేతిహాసశాస్త్రములందు గోచరించుచుండ ననేక సంశయంబుల కవకాశమెందులకు కలిగెనో విచార్యము. ప్రస్తుతము సాంఖ్యశాస్త్రము నాబడు

సాంఖ్యకారికాశాస్త్రమునకు బూర్వంబునంగల సాంఖ్యము భక్తి జ్ఞాన ప్రపూతమై ఈశ్వరాపేక్షికమై యొప్పారుటయు, కారికలందు భగవద్విషయ ప్రస్తావనను లేకుండుటయు ముఖ్య కారణము. కాన నది కాలగతమున నిరీశ్వరమనియు, వేదబాహ్యమనియు, నాస్తికమనియు దూషితమై, కారికాగత సాంఖ్యోపదేష్టయగు కపిలుండొకడనియు, శాస్త్రోక్త కపిలుండొకడనియు శంకరాది విజ్ఞలోకమున గలవరపాటునకు గారణభూతమయ్యెననిచెడిని. (Kapila established no society and no heirarchy) 44 కపిలుడు ఏసంస్థనుగాని సంప్రదాయమునుగాని నెలకొల్పలేదు అని జాన్ డేవిసు అనుమానించినటుల, కపిలుని సంప్రదాయముగాని, రచించిన గ్రంథముగాని మనకు దురదృష్టమున సంప్రాప్తింపకబోవుటయు, గపిల సిద్ధాంతమున బ్రకరణ గ్రంథములుమాత్రమే లభించుటయు, నవియు సమగ్రములు గాక చాల సంక్షిప్తములగుటయు నిన్నియపోహల కవకాశ మిచ్చుచున్నవని తాత్పర్యము.

సాంఖ్యచార్యులు.

ఇంతదనుక సాంఖ్యప్రచారయగు శ్రీ కపిలాచార్య వృత్తాంతము జూచియున్నారము. ఆతత్త్వప్రచారకుల విషయముగూడ నొకించుక నాలోచింతముగాక. ఈశ్వరకృష్ణ కారికల బ్రధానముగా గైకొని సాంఖ్యచార్యుల గారికాపూర్వ, కారికానంతరరూపమున ద్వివిధముగా నిభజింపనగును. కారికా

భౌతిక శాస్త్రము, విమర్శించి సమన్వయించుట తత్త్వశాస్త్రముగ
 విల్ డ్యూరెంటు కథనము. అట్లు విభిన్న దృష్టులు రెండును
 గోచరించినను, Science without philosophy, facts
 without perspective and valuation, cannot save
 us from havoc and despair. Science gives us
 knowledge, but only philosophy can give us
 wisdom 115 తత్త్వశాస్త్రములేని భౌతిక విజ్ఞానము, దూరదృష్టి
 యోగ్యతలులేని వివరములు, మనల నిరాశా వినాశమునుండి
 రక్షింపజాలవు. భౌతిక విజ్ఞానము మనకు జ్ఞానము నొసంగ,
 తత్వార్థచింతనముమాత్రమే వివేకమును బ్రసాదించునని డ్యూ
 రెంటు మహాశయుని గాఢ విశ్వాసము. If philosophy is to
 be a tool of integration or synthesis, the ties bet-
 ween philosophy and science are of the utmost
 importance 116 తత్త్వశాస్త్రము సమన్వయమునకే యువకర
 ణముగాన తత్త్వ, భౌతికశాస్త్రముల సంబంధము మిగుల ప్రధాన
 నునియు, నందుచే Mankind needs religious leaders
 who face with open eyes the results of science,
 and mankind needs scientists who have the
 moral courage to act according to their know-
 ledge 117 భౌతిక శాస్త్ర ఫలితముల గమనించి, సమన్వయ
 దృష్టితో నెదుర్కొనగల మతాచార్యులు, మానవ సమాజమునకవస
 రము. అటులే తమ జ్ఞానమునకనుగుణముగ వ్యవహరింప నైతిక

115. Prof. Will Durant : The Story of Philosophy, p xxvi.

116. Prof Philipp Frank : Relatively, p 94.

117. Pr.-f. Philipp Frank : Relatively, p 120

face life 112 భౌతికశాస్త్రముయొక్క స్వభావవిధానములతో తత్వశాస్త్రమును జోడించి, అతీతముగనున్న వరతత్త్వముపై గౌరవముంచి, మనము జీవితము నెదుర్కొనవలయును. దానిచే నొకవిధమైన సమగ్రదృష్టి జీవితమున నుదయించి, దానిచే భూత వర్తమానములు తమ తమ గుణదోషములతో బ్రత్యక్షముకాగా, we may look with serenity towards the future 112 మనము భవిష్యత్తునకు బ్రశాంతముగ జూడవచ్చునని నెహ్రూ పండితుని సలహా.

అట్లయిన భౌతిక విజ్ఞానమునకు, ఆధ్యాత్మిక చింతనము నకు బొత్తు కుదరగలదా యను ప్రశ్న, ఆధునికులలో జాలమందికి గలదు. దానికి సమాధానముగ నాధునిక లోకమున, ప్రపంచ ప్రఖ్యాతి నార్జించిన తత్త్వవేత్త, మన ఉపరాష్ట్రపతి రాధాకృష్ణ పండితుడు, It is wrong to imagine that science was opposed to religion. It was an unfortunate impression and an untrue one. In all history of the world, whenever a religious thesis has to be sustained, it was sustained by the spirit and method of science 118 భౌతికశాస్త్రము, ధార్మిక చింతనమునకు వ్యతిరేకమనుట తప్పు. ఆ భావము దురదృష్ట కరము, అసత్యము. ప్రపంచ చారిత్రమునందంతట, మతవిషయిక సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమును సమర్థించుకొనువేళల, భౌతికవిజ్ఞాన శాస్త్ర తత్త్వవిధానములమూలమునమాత్రమే కావించబడుచున్నవి.

112. Pandit Jawaharlal Nehru : Discovery of India, p. 442

113. Sir S. Radhakrishnan : Address, Indian Institute of Culture Bangalore, 29-5-1956

without more proof) 46 ఇంతకుమించి ప్రమాణములు గోచరింప నందున ఆసురి కేవలము నామమాత్రమై, చారిత్రకుడని సమ్మతింపజాలమనియు, (The epic asserts that he taught Panchasikha, whence no doubt comes the statement in the Karika) 46 నితడు పంచశిఖునకు బోధించినట్లు భారతము గట్టిగా వచించుచున్నది. ఇటనుండియే కారికావాక్యముత్పన్నమగుట నిస్సందేహమనియు, (A. B. Keith) కీర్తి అభిప్రాయపడెను. అనగా ఆధారము లగుపడకుండుటచే నా వ్యక్తియొక్కయునికియే సందేహస్పదమని యీ విమర్శాగ్రేసరుల తీర్మానముగానుండును. కాని పండితు లెల్ల రట్లు నిర్ణయింపక (Kapila is stated in the Sankhya Karika 70 to have taught his philosophy to Asuri who is mentioned in the Sathapatha Brahmana as a teacher Asurayana and Yaska who followed Asuri were the teachers of Jatukarnya a contemporary of Akshapada Gautama.) 47 శతపథబ్రాహ్మణము ననుసరించి చూచినచో అక్షపాదగౌతమునకు సమకాలికుడగు జాతుకర్ణ్యున కుపదేవులగు ఆసురాయణ, యాస్కలకు గురువగు ఆసురికి కపిలు డుపదేశించినట్లు 70 సాంఖ్యకారిక బోధించుచున్నది. కాన ఆసురి వ్యక్తిత్వమును సందేహించుట సమంజసము కాదు. అట్లే (It is said that Asuri popularised it and Panchasikha made it atheistic) 48 ఆసురియే సాంఖ్యమును ప్రసిద్ధిపరచెను. పంచశిఖుడు దాని నాస్తికమొనర్చెననియు (Asuri probably lived before 600 B.C. if he be one with the Asuri of the Sathapatha

46 Dr. A. B. Keith:- The Sankhya System p 47

47. Dr. Nandalal Sinha: The Sutras of Gotmaa

Brahmana) 48 ఇతడు శతపథబ్రాహ్మణములోగల ఆసురియే అయిన కీన్తుకుపూర్వము 600 సంవత్సరములకు చెందియుండు నని రాధాకృష్ణ పండితుడు అభిప్రాయమును వెలిబుచ్చెను. కాని కపిలఞ్చార్య కాలనిర్ణయముననే చర్చింపబడి తీర్మానింప బడినట్లు కపిలునితో దనశిష్యుడగు ఆసురియు నా కాలమునకు అనగా స్వాయంభువమనువు కాలమువాడై యుండక తప్పదని తాత్పర్యము.



పంచశిఖ.

‘శ్లో॥ ఏతత్పవిత్ర మగ్ర్యం మునిరాసురయేనుకంపయా ప్రదదౌ|ఆసురిరపి పంచశిఖాయ తేన చ బహుధాకృతం తంత్రం॥’ (సా. కా. 70) పవిత్రమును పరమును అగు యాజ్ఞానమును కపిలు డనుకంపమున ఆసురికి బ్రసాదించెను. ఆసురియు బంచశిఖున కువదేశింపగా సతడద్దాని బహుధాకృత మొనరించెనను ఈశ్వర కృష్ణుని వచనరీతిగా బరికింప బంచశిఖుడు ఆసురియొక్క శిష్య రత్నమనియు, సత డీసాంఖ్యమును బహురీతుల విస్తరింపజేసె ననియు దెలియనయ్యెడిది. ఈతనినుండియే గురుశిష్య పారంపర్య ముగా సాంఖ్యము ఈశ్వరకృష్ణునివరకు నవిచ్ఛిన్నముగా నేతెంచె నని ‘శిష్య పరంపరాగతం’ (సా. కా. 70) అని యీశ్వరకృష్ణుడే చెప్పకొనియున్నాడు. కపిలప్రేక్షములని సాంఖ్యప్రచన సూత్రము, తత్త్వసమాసలకొరకు వాదించువారున్నను, అది

నిర్ధారితము కాకుండుటయు, అయినను (He seems to have been held in high esteem even by the advocates of other systems. His knowledge and integrity are praised even where his system is condemned) 49 అన్య సిద్ధాంతములనుండిగూడ నితడు గొప్ప గౌరవమున జూడబడుచుండెను. ఆతని సిద్ధాంతము ఖండింపబడు సమయములందుగూడ నాతని జ్ఞానాతిశయము నుతింపబడియుండుటకు గారణము, ఆతడు బ్రహ్మకృపాజనిత జ్ఞానసంపన్నుడై 'పురుషార్థజ్ఞాన మిదం గుహ్యం పరమర్షిణా సమాఖ్యాతం' (సా.కా. 69) పురుషార్థమగు సీ రహస్యజ్ఞానమును పరమర్షి యగు కపిలునిచే బ్రకటింపబడుటయై యుండనోపు. అందుచే నీతడు గ్రంథము నెదేని రచింపక సిద్ధాంత ప్రకటనమును మాత్రము జేసిననియు నా సిద్ధాంత రాజమును గ్రంథరూపమున జేసి బహుళప్రచారమొనర్చిన వాడు ప్రశిష్యుడగు పంచశిఖాచార్యుడే యనియు వ్యాఖ్యాత బలరామ ఉదాసీనుని అభిప్రాయము. పూర్వోక్తమగు ఈశ్వరకృష్ణవచనానుసరణి బహుధాకృతకర్త పంచశిఖుడనుటకు దార్కాణముగ, నితడు షష్ఠితంత్రమనబడు ఉద్గ్రంథమును రచించెననియు నది 60,000 శ్లోకముల గొప్ప గ్రంథరాజ మనియు చైనాదేశీయ గ్రంథములు తెలుపుచున్నవని యందుకు.

అంత ప్రశస్తుడగుట కారణమున నతని నామ మనేక సిద్ధాంతములచేత బ్రమాణముగా స్వీకరింపబడుచు బలుగ్రంథముల స్మరింపబడియున్నది. (1) యోగసూత్రభాష్యములో బెక్కు

చోట్ల నతని వాక్యములు వ్యాసునిచే నుదాహరింపబడియున్నవి. (2) సాంఖ్య ప్రవచన సూత్రములలో రెండు పర్యాయములు యశని నామము సూచింపబడినది. భామతీకారుడైన వాచ స్పతులును తన వ్యాససూత్రభాష్యమునందు (2. 2. 10) బంచ శిఖాచార్యు భావమును కైకొనెను. ఇక సాంఖ్యకారికా భాష్య కారుడైన గౌడపాదుడును ప్రథమముననే 'శ్లో॥ పంచవింశతి తత్త్వజ్ఞో యశ్చ కుతాశ్చ'మే రితః॥ జటీ ముండి శిఖి వాపి ముచ్యతే నాత్ర సంశయః॥' (సా. కా. గౌ. 1) అను పంచశిఖ వాక్యమును ప్రమాణముగ స్వీకరించియున్నాడు. ఈశ్లోకమును మరొక ప్రఖ్యాతవ్యాఖ్యాత మాతరుడుకూడ నుపయోగించుకొని యున్నాడు. (సా కా మా. 23)

అట్లులేనేపురాణగ్రంథములందుగూడ పంచశిఖుడు జనక చక్రవర్తికి సాంఖ్యము నుపదేశించుటయు జనకుడు పంచశి ఖునే తన గురువుగా జెప్పకొనుటయు గననగును. 50 వష్టి తంత్రశాస్త్ర కర్త యితడని కొందరనుచుండ, సాంఖ్యప్రవచన సూత్రముల నితడే విరచించినట్లు స్వప్నేశ్వరాదులును, 'తత్త్వసమాస' ను యితడు రచించెనని మరికొందరును భావించుచున్నారు. (The case of Panchasikha offers more difficulty, and he was often been treated as an authentic teacher) 51 పంచశిఖునివిషయము మరింతక్లిష్టమైనను అతడు ప్రామాణికాచార్యుడుగా సరిగణింపబడుచున్నాడని (A. B. Keith) కీర్తుపండితుడును (Panchasikha made it atheistic and attributed it to

50. మహాభారతము:- శాంతి 4, 6

51. Dr. A. B. Keith: The Sankhya System p 47

Kapila) 52 సాంఖ్యమును పంచశిఖుడు నా స్తికమొనర్చికపిలువక న్వయించెను అని రాధాకృష్ణుడనుచు, (It is however, difficult to be definite about all this) 52 కాని దీనిని స్థిరపరుచుట కష్టమని తీర్మానించెను. ఎందుచేత నన భారతమునగల పంచశిఖుడు జనకుని గురువుగా ప్రస్తావించబడినప్పుడుగాని 'పంచశిఖో నామ కాపిలేయో మహామునిః' అని పేరెన్నికగనుట జూడ నట బంచశిఖుడు నా స్తికుడుకానేరడు. కాని అనంపూర్ణములును క్లుప్తములును అనంతర కాలాంతర వ్యక్తములును అగు సాంఖ్యకారి కాది యీశ్వరప్రతిపాదనారహిత సాంఖ్యశాస్త్రములతో బోల్చి యీపండితవర్గము క్లిష్టత్వమును జూచుచున్నారు. అందుచేతనే (It is difficult to decide whether the Panchasikha of the tradition is the same as the Panchasikha referred to in the epic since a divergence between the views attributed to him in the Mahabharata and those to be gathered from the Sankhya and Yoga works) 52 మహాభారతము నందును సాంఖ్యయోగశాస్త్రములందును పంచశిఖునక న్వయింప బడుచున్న యభిప్రాయములందు వ్యత్యాసముండుటచే సంప్రదాయక పంచశిఖుడును మహాభారత పంచశిఖుడును నొక్కరే యని నిర్ణయించుట కష్టమని రాధాకృష్ణపండితుని అభిప్రాయము. ఏదెల్లున్నను యిందరు పంచశిఖులున్నట్లు ప్రమాణములేకుండుటచేతను పురాణముల బంచశిఖుడు కాపిలేయుడనబడుచు

ఆ స్థితివాదమునే ప్రచారమొనరించి యుండుటచేతను, విరుద్ధముగా గోచరించు నీ రెండుతత్త్వముల సమన్వయ మొనరించుటయే యుక్తము. ఆవిషయము ముందు కాననగును.

ఇతరులు.

వింధ్యవాసుడు యనువాడు సాంఖ్యచార్యులలో బ్రసిద్ధుడు. ఈత డొకసాంఖ్యగ్రంథమును రచించినట్లు వాడుకగలదు. ఈతడే యీశ్వరకృష్ణుడని కొందరును, వోఢు యని మరికొందరును భావించిరి. వింధ్యవాస అనునది నామము కాదనియు, అందుచే నట్లనబడువారు పెక్కురుండిరని కొందరి యూహ.

వార్షగణ్యుడును ప్రశస్తుడే. ఈతని వాక్యములు వ్యాస భాష్యమునందును, భామతీయందును, సాంఖ్యకారికా భాష్యములందును ప్రమాణములుగా స్వీకరింపబడినవి పష్టితంత్రము నితడే రచించెనని కొందరి భావము.

జైగీషవ్యుడు యోగములో ప్రమాణప్రియుడుగా గ్రహింపబడును. ఆతని యోగశక్తిచే 'భగవతో జైగీషవ్యస్య సంస్కార సాక్షాత్కారణా ద్దశసు మహాసర్గేషు జన్మపరిణామ క్రమ మనువశ్యో వివేకజం జ్ఞానం ప్రాచురభూత్'. (యో. సూ. భా. 2-55, 31-18) భగవంతుడైన జైగీషవ్యుడు సంస్కార సాక్షాత్కారము నొందుటచే పది మహాసర్గలవరకు గల జన్మ పరిణామ క్రమ జ్ఞానమును పొందెను అని తెలుపబడినది బుద్ధ

చరిత్రలో యీశైగీషవ్యుడు, జనక పరాశరులు సాంఖ్యముమూలమున ముక్తులైనట్లు గలదు (12.67). మహాభారతమున నితడు దేవరసకు సాంఖ్యము నుపదేశించినట్లు గోచరించును.

అసితదేవళ అనియు దేవల అనియు జైగీషవ్యుని దగ్గర సాంఖ్యమును గ్రహించినవాడు ప్రఖ్యాతుడే. అతనికిని నారదునకును భారతమున సంవాదము కాననగును. ఈతడు ధర్మశాస్త్ర కర్తయగుటచే యాష్టనల్క్యస్మృతి వ్యాఖ్యయైన అపరార్కియందు నితని ప్రమాణముగా గొనిరి. అంతటి సుప్రసిద్ధ ధర్మశాస్త్రకారులచేగూడ సాంఖ్య మనలంబింపబడియుండుటచే నది యవశ్యము ఖండనీయమని 'దేవలప్రభృతిభిశ్చ కైశ్చిద్ధర్మసూత్రకారై స్వగ్రంథేష్వాశ్రితః తేనతత్ప్రతిషేధ ఏవయతోఽతీన కృతః' (1.4.28) అనుచు శ్రీ శంకరులు బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున సాంఖ్యమును ఖండించిరి. ఇతడు బృహస్పతి, కాత్యాయనుల కాలము వాడని కొందరి అభిప్రాయము.

సనక సనందాదులు నారదుడును, భారతపురాణమున, సాంఖ్యోపదేశులుగా రూపింపబడియుండిరి. ఇతరుల విషయమేమియు దెలియరాదు.

ఈశ్వర కృష్ణుడు

ఇంతవరకు సాంఖ్యకారికా కాల పూర్వుల విచారించియుంటిమి. ఇక కారికాకారుడైన యీశ్వరకృష్ణుని విషయమిసుమంత తెలిసికొన యత్నింతము. 'శ్లో॥ శిష్య పరమహంసః'

యాగత మీశ్వరకృష్ణేన చైతదాఝ్యాభిః। సంక్షిప్త మార్క
మతినా సమ్యగ్విజ్ఞాయ సిద్ధాంతం॥' (సా. కా. 70) శిష్య పరంపరా
గతమగు నిదీ నార్య ఛందమున, సిద్ధాంతము సంపూర్ణముగా
గ్రహించియున్న యీశ్వరకృష్ణునిచే సంక్షిప్తము చేయబడినదని,
తనకారికా సమాప్తమున నీశ్వరకృష్ణుడు చెప్పకొనియున్నాడు.
ఈకారికాగ్రంథమున డెబ్బదిశ్లోకములుండుటచే 'శ్లో॥ సప్తత్యాం
కిల యేఽర్థాస్తేఽర్థాః కృత్స్నస్య పప్టితంత్రస్య॥' (సా. కా. 70)
ఈసప్తతిలో పప్టితంత్రముయొక్క సంపూర్ణ విషయములు
గ్రహింపబడి యున్నవనియు వాసియున్నాడు. ఈశాస్త్రము
సుప్రసిద్ధమై (It provides a clear and definite exposition
of the Sankhya to this day)⁵³ నేటివరకు స్పష్టమును నిర్ధారిత
మునగు సాంఖ్యవివరణము నిది యొసంగుచున్నది. అందుచేతనే
(It has been the basis of all later Sankhya treatises and
criticisms) అనంతర వ్యాఖ్యలకును ఖండనములకును యిదియే
యాధారమైయున్నదని సోవాని వ్రాసి యున్నాడు. (The oldest
systematic manual which has been preserved is
the Sankhya Karika of Iswara Krishna)⁵⁴ ఈశ్వరకృష్ణుని
సాంఖ్యకారికయే మనకు జాగ్రత పరుపబడిన అతిప్రాచీన సక్రమవివ
రణగ్రంథమనియు (The oldest and completely preserved)⁵⁵
ప్రాచీనతమమును సమగ్రమును అని (Macdonell) మాక్డొనెల్
దానిని స్తుతించెను. అట్లే (The Sankhya Karika of Iswara

53. Dr. V. V. Soyani: A critical Study of The Sankhya System p 9

54. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 322

55. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

Krishna is the earliest available as well as the most popular text book of the school) 56 ఈశ్వరకృష్ణుని సాంఖ్య కారికయే ప్రథమమును సుపరిస్థితుమును అయి లభ్యమానమగు గ్రంథముగా రాధాకృష్ణపండితుడును, (Sankhya Karika is a work of oldest exposition of Kapila's philosophy that has come down to the present time) 57 ఆధునిక కాలము వరకుగల కాపిలేయ సిద్ధాంత వివరణములలో సాంఖ్యకారికయే అతి ప్రాచీనగ్రంథమని (John Davis) జాక్షేవిను, రచించిరి. మరియు ఫ్రాన్సుజేశమున సంస్కృత భాషా కోవిదుడగు (Auguste Barth) ఆగస్త్య బార్తు (The pearl of the whole scholastic literature of India) 58 భారతీయ తత్వశాస్త్ర పండిత వాజ్మయములో నిది ముత్యముగా వర్ణించియున్నాడు. (Max Muller) మ్యాక్సు ముల్లరుకూడ (Our first definite text is the Sankhya Karika of Iswara Krishna) 59 ఈశ్వర కృష్ణుని సాంఖ్యకారికాగ్రంథమే సుస్పష్ట ప్రాచీనగ్రంథమని వాకొనెను. దీనికే హిరణ్యసప్తతి యనియు సువర్ణసప్తతి యనియు ప్రతీతి గలదు. జైనగ్రంథములలో దీనినే కనకసత్తరి లేక కనకసప్తతియనియు నందురు. చైనాదేశమున నిది సాంఖ్య సప్తతి యనియు ప్రఖ్యాతము. ఇంత బహుళ ప్రశస్తమగు సీగ్రంథము పరమార్థుడను భారత ప్రచారకునిచే 557-569

56. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 251

57. Dr. John Davis: Sankhya Karika

58. Dr. A. A. Macdonell: India's Past

Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 489

A.D. ప్రాంతమున చైనాభాషలోని కనువడింపబడి ప్రచారము గాంచెను. అందుచేతనే యనేక భాష్యములచేగూడ నిది యలంకరింపబడియున్నది అయినను తద్రచయిత మాత్రము పూర్తిగ నగ్రాహ్యముగ నుండుట మిగుల విచారకరము. (From Buddhist sources we hear of an older contemporary of Vasubhandhu (320 A.D.) Varshaganya, who wrote a Shashti Tantra on the Sankhya, his pupil Vindhyavasa corrected his master's views in a set of 70 verses known as the Golden Seventy verses. It is natural to identify Vindhyavasa with Iswara Krishna, and though the identity is unproven, it is not improbable) 59 క్రీస్తుకు పిమ్మట 320 సంవత్సరమునగల సమబంధునికి జ్యేష్ఠుడగు సమకాలికుడు గలడని పార్థగ్రంథములనుండి తెలియుచున్నది. సాంఖ్యమునుగూర్చి ఒక పష్టితంత్రమును రచించిన వార్షగణ్యుడే అతడు. అతని శిష్యుడగు వింధ్యవాసుడు తన గురుభావముల సవరించి 70 శ్లోకముల వ్రాసెను. ఈశ్వరకృష్ణుని వింధ్యవాసునితో నేకముగా జూచుట స్వాభావికమే, అది నిర్ధారణము కాకపోయినను అసంభవముకాదు, అని (Max Muller) మ్యాక్సు ముల్లరు తెలుపుచున్నాడు అనగా ఈశ్వరకృష్ణుడు వింధ్యవాసుడే యనియు నీతడు క్రీ.త, 320 తర్వాతవాడని యూహించెను. క్రీ. త. 5వ శతాబ్దముపాడని కొందరును, 280-360 పాడని కొందరును 60 నిర్ణయించిరి. కాళీసాదభట్టాచార్యులు 61

59. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p. 251

61. Prof. Kalipada Bhattacharya: Some Problems of Sankhya Philosophy and Sankhya Literature

ద్వీవిధం పోక్తం శుద్ధం చాశుద్ధమేవ చ। అశుద్ధం కామసంకల్పం శుద్ధం కామవివర్జితం॥ (మైత్రాయణ. 4.4.6) శుద్ధాశుద్ధ రూపమున మనస్సు ద్వీవిధము. కామసంకల్పాత్మకము అశుద్ధము, కామవివర్జితము శుద్ధమనునటుల శుద్ధమైనదై, ‘న హ్యధ్రువైః ప్రాప్యతే హి ధృవం తత్’ (కఠ. 1.2.10) ఆ స్థిరమగు బ్రహ్మము అస్థిరములచే తన ప్రాప్యముగాన, నా స్థిరత్వ ప్రాప్తికై, యిసుమంత విషయముల దగ్గించి, దృష్టుల నా బ్రహ్మన్వేషణ కార్యమున మగ్నము గావించవలయునని శ్రుతి ఆదేశము. అందువలన, బ్రహ్మోజనమునే గోరుచో నీ విషయములవలన గలుగు తాత్కాలిక అల్ప, క్షణిక సుఖములకంటె ‘తమేవ విదిత్వాతిమృత్యుమేతి నాన్యః పంథా విద్యతే యనాయ’ (శ్వే. 6.15) దాని గ్రహించి, మృత్యువునకతీతస్థితి నొందుచున్నాడు. ఈ స్థితికి మార్గాంతరము లేదు అనియు నువనిషత్తుల హెచ్చరిక. అనగ నేమి యనియు సందేహించినచో, ‘యేఽనువశ్యంతి ధీరాస్తేషాం సుఖం శాశ్వతం నేతరేషాం’ (కఠ. 1.5-12) అట్లుగాంచిన ధీరులు అనగా వివేక వంతులు, నిత్య సుఖమును బొందుచున్నారు. ఇతరులు దాని బొందజాలరు అనియు, నువనిషత్తు రహస్యమును వెలిబుచ్చియున్నది.

కావున What matter is not our knowledge of God but attitude towards God 134 భగవంతునిగూర్చి మనకుగల బుద్ధియే ప్రధానమనునటుల విశుద్ధ చిత్తమున నాతని గ్రహించి, వినప్రచిత్తమున సర్వార్పణము గావించుకొన్నచో సర్వము నిష్పలము. అదేవిధముగ Whatever conception

కారికా భాష్యకర్తలు.

ఈ సాంఖ్యకారికలకు కీ. త. ఒకటన శతాబ్దములో
 మారరుడు వృత్తినామక వ్యాఖ్య నొందు స్మరించెను. ఇది
 కారికలకు బ్రథమ వివరణగ్రంథమై యుండునని కొందరిభావము.
 దీనిని సంక్షిప్తమొనర్చి గౌడపాదుడు భాష్యము వ్రాసి యుండు
 నని కొందరు తలంతురు. కాని వృత్తి యనునది భాష్యము
 నకు పిమ్మట రచితమగుననియు, కాన భాష్యము మొదటిదనియు
 తర్వాతనే మారరవృత్తియని రాధాకృష్ణుని అభిప్రాయము.
 గౌడపాదుడు 'శ్లో॥ అల్పగ్రంథం స్పష్టం ప్రమాణసిద్ధాంత హేతు
 భిర్యుక్తం శాస్త్రం శిష్యహితాయ సమాసతోహంప్రవక్ష్యామి॥'
 (సా.కా.గౌ. 1) శిష్యహితము నపేక్షించి, యీ శాస్త్రమును
 అల్పముగను స్పష్టముగను, ప్రమాణసిద్ధాంత హేతువులతో
 ప్రాయుచున్నాను అని ప్రథమమునను 'శ్లో॥ సాంఖ్యం కపిల
 మునినా ప్రోక్తం సంసార విముక్తికారణం హి । యత్రైతాః
 సత్తతిరార్యాభావ్యం చాత్ర గౌడపాదకృతం॥ (సా.కా.గౌ.69)
 సంసారవిముక్తి కారణమైన సాంఖ్యమును కపిలముని వచించెను.
 ఇందు సత్తతి శ్లోకములును గౌడపాద భాష్యమును సమాప్తము
 అని స్మరించి గౌడపాదుడు భాష్యమును రచించెను. ఈ భాష్య
 ముత్తమమని (Excellent commentary on the Sankhya
 Karika)⁶⁴ (Macdonell) మాక్డొనెల్ వ్రాసెను. ఇంతకంటె
 ముఖ్యమైన మౌండూక్యోపనిషత్తునకు కారికాకారుడై శ్రీశంకర

భగవత్పాదుల సంస్తుతిపాత్రుడై అద్వైతాచార్యుడైన గౌడ పాదు డొకడుండుటచే నీయిరువు రొక రేయను సందియ ముత్పన్న మగును. అందుచేత (Gaudapada the eminent Vedantist and teacher of Sankara's teacher Govinda, wrote a commentary to Iswara Krishna's Sankhya) శంకరుని గురువగు గోవిందునకు గురువగు గౌడపాదుడను ప్రఖ్యాత వేదాంతి ఈశ్వరకృష్ణసాంఖ్యముచకు భాష్యమును రచించెనని (Dr.E.Roer) రోయరు వ్రాసెను. ఈ విషయమునే విమర్శించుచు (Gaudapada wrote a commentary on the Karika, whether this commentator is the same as the author of the Karika on the Mandukyopanishad cannot be decided in view of the diversent of thought between the two works) 65 కారికలకు గౌడపాదు డొక భాష్యమును విరచించెను. మాండుకోపనిషత్తునకు కారికలు రచించినవా డితడేనని తీర్మానించుట కష్టసాధ్యము. ఆరెండు రచనలకు భావవైరుధ్యము గలదని రాధాకృష్ణపండితుని అభిప్రాయము. అదియునుగాక ప్రఖ్యాతుడైన అద్వైతాచార్యుడు సాంఖ్యకారికలనంటి గ్రంథమునకు అతిక్లుప్తముగ వ్యాఖ్య వ్రాయుటయు, నదియు మాత్రమే ననుసరించి రచించుట అసంబద్ధమనియు అంతటివానికి గౌరవము కాదనియు గొందరి పండితాభిప్రాయము. మరియు విరుద్ధ భావముల బోధించు కారికలకు అద్వైతి వివరణము లిఖించునా అను సంశయముగూడ గలుగును. కాని అల్పగ్రంథమును రచించుట కారణము కాజాలదు. పండితులెల్లప్పు డుద్ధృంధములనే

ఈ రహస్యమును బూర్వమే యెరింగియున్న మన శ్రుతులుగూడ నిట్లే బోధించుచున్నవి. 'తత్కారణం సాంఖ్య యోగాధిగమ్యం' (శ్వే. 6.13) దాని గ్రహించుకొనునది సాంఖ్య, యోగములే యని శ్వేతాశ్వతరముపదేశించుచుండ, 'నాయమాత్మా ప్రవచనేన లభ్యో న మేధయా న బహునా శృతేన, (ముం. 3.2.3) పేదజ్ఞానముచేగాని, దాని గ్రహణముచేగాని, వివిధ విజ్ఞానములచే గాని యా యాత్మ గ్రహింపబడదని ముండక శ్రుతి హెచ్చరించు చుండ, వరమ గుహ్యమైన యీ పేదాంతవిద్యను, 'నాప్రశాంతాయ దాతవ్యం' (శ్వే. 6.22) ప్రశాంతిలేనివానికి బోధింపగూడ దనిగూడ శ్వేతాశ్వతరము నిషేధించినది. అయిన నింత కష్టసాధ్య మైనదానికై ఎందుకు ప్రయాస యనుచో, బూర్వ గ్రంథవఫలము మరియొక వర్ణాయము గావింపవలయునని సలహా. అట్లైనను ప్రవంచోత్పత్తినుండి నేటితరకు, మానవుడెన్ని విషయముల నాలోచింపలేదు ! ఎన్నింటికై కృషి సలుపలేదు ! కొన్నిచేకల నిష్ఫలము. కాలేదు ! నేటికిని, సామాన్య మానవునికి బ్రస్తుతమప్ర యోజనమైన ఎన్నివిషయములలో అతిసాహసముగ మానవ ధీశక్తి ప్రవేశించుటలేదు ! ఎవరెట్లు నధిరోపించుట ఎందులకు ? పసిఫిక్ మహాసాగరమున మునుగుట ఎందులకు ? గ్రహాంతరాళ గవేషణములెందుకు ? ఈ సాహస చర్యలు ప్రత్యక్షముగ సామాన్య మానవునకెట్లువయోగపడుచున్నవి ? కాని యిది ఆ విధముగాక, మానవునకన్యముకానిది, మానవ ప్రపృథ్వులకు, బుద్ధికి, తత్త్వము నకు, వరముగాని పరమతత్త విచారణముగావించి, దాని సుగూఢ గుప్త రహస్యముల గ్రహింప యత్నించి, ఏయొక్క అద్భుత వంతుడో సాధించి కృతకృత్యుడైనచో, దా దుఃఖ నివృత్తినొంది

సాంఖ్య గ్రంథములు: షష్టితంత్రము.

సాంఖ్యదర్శనమునకు సాంఖ్యకారికాతంత్రముగాక మరి కొన్ని గ్రంథములు గోచరించుచున్నవి. వానినిగూర్చికూడ సూక్ష్మముగా జర్పించు టవసరము. సాంఖ్యకారికలకు బూర్వ గ్రంథములలో నుత్పత్తిమైనది 'సప్తత్యం కిల యేఽర్థాస్తేఽర్థాః కృత్స్నస్య షష్టితంత్రస్య' (సా. కా. 70) అనునట్లు కారికాగ్రంథమున కాధారభూతమైన షష్టితంత్రమునుగూర్చి తొలుత విచారించు. షష్టితంత్రమునగల 'ఆఖ్యాయికా విరహితాః పరవాద వివర్జితాశ్చాపి' (సా. కా. 70) అని కారికాకారు డన్నట్లు ఆఖ్యాయికలను పరవాదఖండనలను దొలగించి సప్తతి వ్రాయబడినట్లు విశితము. ఈ షష్టితంత్రమనున దేదైన గ్రంథమో అనువిషయము అనిర్ధారితము. సాంఖ్యమున నరువది విషయములు గలవనియు నదియే షష్టితంత్ర మనబడినదనియు నందురు. షష్టితంత్రము రెండు మండలములుగల గ్రంథమనియు నందు 32 ప్రకృతులు, 28 వికృతులును చర్చింపబడియున్నవనియు అహిర్బుధ్నసంహిత 66 తెలుపుచున్నదట. కాని జైన గ్రంథములననుసరించి చూడ అరువదివేల శ్లోకములుగల గ్రంథమని అభిప్రాయము. పద్యరూపమున నొకటియు గద్యరూపమున నొకటియు రెండు షష్టితంత్రములు గలిగియుండునని కొందరివాదము. 66 అదియునుగాక షష్టితంత్రకర్త పంచశిఖుడా, వార్షగణ్యుడా యను మీమాంస

యింకనుగలదు. 'పంచశిఖేన మునినా బహుధాకృతం తంత్రం |
షష్టితంత్రాఖ్యం షష్టిఖండం కృతమితి | తత్రైవ హి షష్టిరథా
వ్యాఖ్యాతాః' ⁶⁷ అను వాక్యానుసరణముగ షష్టితంత్ర మగువది
ఖండముల గ్రంథమనియు, దానికర్త పంచశిఖుడనియు నందు
అరునది విషయములు చర్చింపబడియున్నవనియు విదితము. కాని
'కపిలమహర్షి ప్రణీత షష్టితంత్రాఖ్యస్మృతేః' (వే.సూ. 2.1.1)
అని భాస్కరాచార్యులు తెలిపియుండుటచేతను మరి యితర
కారణముల నాధారముగాగొని దానికర్త సాంఖ్యదర్శనాచార్యు
డగు కపిలమనియే యని ఉదయవీరశర్మయొక్క తీర్మానము.
(వే. సూ. 2.1.1) కాళిపాదభట్టాచార్యుడుగూడ దీని విశ్వసించి
నాయాది షష్టితంత్రమును పంచశిఖాచార్యుడు తన షష్టితంత్ర
మన విస్తృతపరచెనని భావించెను (సా.కా.26). అనగా వీరి
అభిప్రాయము ప్రకారము కపిలప్రోక్త షష్టితంత్రము, పంచశిఖ
కృత షష్టితంత్రముగా రెండు గ్రంథములుండనగునని యూహా
కాని షష్టితంత్రము 60 భాగములుగలదనియు, అది 60 విషయ
ముల చర్చించుననియు, అందుచేత షష్టితంత్రమునా బేరు బొందె
ననియు, దాని రచయిత పంచశిఖాచార్యుడేయనియు హిరి
యన్న పండితుడు తీర్మానించెను ⁶⁸. కాని యీ షష్టితంత్ర
మలభ్యమగుటచే దానికర్త విషయమును దాని విషయమును
యింక ననిర్ధారణముగనే యున్నవి.

67. Dr. Har Datta Sharma: Sākhya Karika P 27.

68. Prof. Hiriyanna: Shashti Tantra and Varshaganya.

సాంఖ్య ప్రవచన సూత్రము.

సాంఖ్య సిద్ధాంతమునగల లభ్యమాన గ్రంథములలో సాంఖ్యసూత్రములు ప్రధానములు. దీనినే సాంఖ్య ప్రవచన సూత్రమనియు నందురు.. 'శ్రుత్యవిరోధినీ రుపపత్తిః షడధ్యాయా గూపేణ వివేక శాస్త్రేణ కపిలమూర్తి ర్భగవాన్ ఉపపదేశ' శ్రుతికి విరోధముకాని యీ ఆరధ్యాయముల గ్రంథముగు వివేకశాస్త్రమును కపిలభగవాను డుపదేశించెను, అను విజ్ఞాన భిక్షువు వచించినసరణి యిది ఆరధ్యాయముల గ్రంథము. మొదటి అధ్యాయమున 164 సూత్రములుగలవు. ద్వితీయమున 47 ను, తృతీయాధ్యాయమున 81, నాలుగవ దానిలో 32 ను, సంచమాధ్యాయమున 129 యును, కడపటిదగు షష్టమున 70 సూత్రములును గలిగి మొత్తమునకు 526 సూత్రగ్రంథము. దీనికర్త కపిలూచార్యుడేయని భిక్షునన్నట్లు 'కర్తమాద్దేవహూత్యా మభిజాతస్య సేశ్వర సాంఖ్యవాదినః కపిలస్యోపదేశీసూత్రాణి' (సా. సూ.) కర్తమదేవహూతుల కన్నకుమారుడును సేశ్వర సాంఖ్యవాదియునగు కపిలోపదేశ సూత్రములని మేధాకరశాస్త్రి న్నాయుచున్నాడు. కాని (There is no evidence to show that Sankhya Pravachana Sutra and Tatwa Samasa generally attributed to Kapila were composed by him) 69 సాధారణముగ సాంఖ్యప్రవచనసూత్రములకు తత్త్వసమాసమునకు కర్తృత్వము కపిలున కాపాదించుటకు దగునాధారములులేనని రాధా

కృష్ణుని అభిప్రాయము. ఎందులకనగ సాంఖ్యమును గూర్చి రచించిన గౌడపాద, మాతర, వాచస్పతి, మొదలైన వారేమి, ఖండించిన శంకర మాధవాదులేమి, దీని ప్రశంస నెత్తకుండుటచే నాకాలుమున నిది లేక ఆకర్తల తర్వాతనే సూత్రీరచనమై యుండునని విజ్ఞుల వాదము. కపిలప్రోక్త సూత్రము లుండ ఆ విమర్శకులు కారికల గైకొనుట అహేతుకమేయగును. కాన ప్రవచన సూత్రములు (Sankhya Sutras have been proved by Dr. F. Hall to be not earlier than about 1380 A.D. and they may be even later. Therefore these Sutras should be looked upon as a mere refaciments to take the place of earlier sutras, which as early as the 6th century A. D. had probably been already Superseded by the popular Sankhya Karikas and then forgotten) 70 సాంఖ్య సూత్రములు క్రీ.త. 1380 సంవత్సరములకు బూర్వము కానేరవని డా. హాల్ నిరూపించెను. అవి యింకను అర్వాచీనములు కావచ్చును. ఆరవ శతాబ్దమునకు బూర్వమే ప్రఖ్యాతమగు సాంఖ్యకారికా ప్రాబల్యముచే వెనుకబడి విస్మరింపబడిన సూత్రములకు యీ సూత్రములు పునర్నిర్మాణములై యుండవచ్చునని (Max Muller) మ్యాక్సు ముల్లరు వ్రాసిరి. ఇవి చాల అర్వాచీనములనియు పదునైదవ శతాబ్దమున నీరూపుదాల్చి యుండవగుననియు, (but is in all likelihood based on another Sankhya Sutra that was known many centuries earlier) 71 అనేక శతాబ్దములకు పూర్వముగల మరొక సాంఖ్యసూత్ర

70. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 84

71. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

గ్రంథమును ప్రాతిపదికగాగల గ్రంథమై యుండవచ్చునని (Macdonell) మాక్డొనెల్ పూర్వాభిప్రాయమునే అనుసరించిరి. ఈసాంఖ్యప్రవచనసూత్రములకు విజ్ఞానభిక్షువు భాష్యమును రచించెను. దానికి వృత్తిని అనిరుద్ధుడు నిర్మించెను.

తత్త్వసమాస.

సాంఖ్యమున ప్రఖ్యాతమయిన 'తత్త్వసమాస' అను నది మూడవది. ఇది చాల ప్రాచీనమని మ్యాక్సు ముల్లర్లు అభిప్రాయపడెను. కాని (The Tatwa Samasa Sutrās--strikes us as being a rather later index of some pre-existing Sutra work) 72 తత్త్వసమాససూత్రము పూర్వకాలీనమగు నొక సూత్రగ్రంథమునకు విషయసూచికవలె నగుపించునని శ్రీనివాస అయ్యంగారు వచించుట ఉచితమనిపించును. ఇది చాల ప్రఖ్యాతమని (Max Muller) మ్యాక్సు ముల్లర్లు భావించి యున్నను, దీనికి భాష్యములుకాని, విమర్శనలుగాని కానుపించని కారణమున నిది కారికలవలె గాకపోయినను ప్రవచన సూత్రరీతిగనైన సన్మానింపబడలేదని విదితము. "సమాస" యనుటచే నిది మరొక యుద్గ్రంథముయొక్క సంక్షిప్తస్వరూపముగా గారోప్పి 73 భావించెను. అంతియగాక నది (at any

72. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 108

73. Dr. V. V. Sovani: A critical Study of the Sankhya System p 35

rate is not of much philosophic importance) 74

తాత్త్వికప్రాధాన్యతగలది కాదనియు బండితులు తీర్మానించిరి.

రాజవార్తిక.

‘రాజవార్తిక’ అనునది మరొకటి నానుమాత్రముగ
గలదు గాని గ్రంథరూపమున నలభ్యము. యోగసూత్రములకు
‘రాజమార్తాండా’ది గ్రంథ కర్తయగు భోజరాజు దీనికి గర్త
యయి యుండునని కొందరి అనుమానము.

సాంఖ్య దర్శన చరిత్రము

సాంఖ్య ప్రాచీనత—ప్రాధాన్యత

శ్లో॥ నిత్యో నిత్యానాం చేతనశ్చేతనానా
మేకో బహునాం యో విదధాతి కామాన్ |
తత్కారణం సాంఖ్యయోగాధి గమ్యం
జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వ పాపైః॥ (శ్వే 6.13)

అనిత్యములలో నిత్యమును, అచేతనములలో చేతనమును
అనేకములలో నేకమును కామప్రదాతయు నగు నాబ్రహ్మ
మును సాంఖ్యయోగములచే నెవ్వడు తెలిసికొనునో అతడు
సర్వబంధములనుండి విముక్తిగాంచును.

శ్లో॥ యో యోనిం యోనిమధి తిష్ఠ త్యేకో
విశ్వాని రూపాణి యోనిశ్చ సర్వాః |
ఋషిం ప్రనూతం కపిలం యస్తమగ్రే
జ్ఞానై చ్చిభర్తి జ్ఞాయమానం చ పశ్యేత్॥ (శ్వే 5.2)

ఒక్కడగు నేపరమాత్మ సర్వరూపములను వాని యుత్పత్తికారణ
ములను నియమించునో, సృష్ట్యాదిలో దనకుమారుడగు కపిల
మహర్షికి, పుట్టినచోడనే చూచి సర్వజ్ఞానముల బ్రసాదించెనో
యనుచు విస్పష్టలీల సాంఖ్యమునే గాక, సాంఖ్యదర్శనకర్తయగు
కపిలమహర్షిగూడ శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు స్మరించుచున్నది.
ఇట్లుపనిషత్ప్రతిపాదితమును, తత్పూర్వమును అగుటచే బూర్వ

(పత్రరణమున నిర్ణయింపబడియున్న రీతి (of all the philosophical systems, Sankhya has been considered by all to be the most ancient) 75 సకల తత్త్వ సిద్ధాంతములలో సాంఖ్యమత ప్రాచీనముగ పరిగణింపబడియున్నదనియు (The Sankhya is one of the oldest systems of thought and we find it already prominent at the threshold of philosophical enquiry) 76 తత్త్వవిచారణముయొక్క ముఖద్వారముననే ప్రముఖస్థాన ములంకరించియున్నది సాంఖ్యమని సాంఖ్యశాస్త్ర గవేషణము నందు ప్రబలప్రామాణికములును ఆధునిక పండితులును అగు హర దత్తశర్మ, వి. వి. సోవాని ప్రభృతుల సుస్థిరాభిప్రాయము. ఇట్లు ప్రాచీనతయేగాక, వివేకాండస్వామివచనములలో (Sankhya is the basis of the philosophy of the whole world) 77 సర్వ ప్రపంచతత్త్వశాస్త్రమునకు సాంఖ్యము పునాదియనియు (There is no philosophy in the world that is not indebted to Kapila) 77 కపిలసహాయమును పొందని తత్త్వశాస్త్రము ప్రపంచమున లేదనియు నిశ్చయము. అంత ప్రాచీనమైయున్నను ఆధునికమునకు సమన్వయింపని కాలాంతరస్థితిని బొందియుండక (The system so ancient in birth and so modern in spirit) 78 ప్రాచీనజన్మమును ఆధునికతత్త్వమును గలిగి వినూత్నశోభన శీలయై యుప్పుచున్న దీసాంఖ్యము. ఇట్టి అద్భుత ప్రాధాన్యత

75. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 1

76. Dr. V. V. Sovani: A critical Study of the Sankhya System p 2

77. Swami Vivekananda: The complete Works Vol 2 p 448

78. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy P 109

గలదని గమనించియే (In Kapila's doctrine for the first time in the history of the world, the complete independence and freedom of the human mind, its full confidence in its powers, were exhibited) 79 ప్రపంచచారిత్రములో ప్రథమతః సాంఖ్యదర్శనశాస్త్రమునందు మనోస్వాతంత్ర్యత దాని స్వశక్తిసామర్థ్యములందు సంపూర్ణవిశ్వాసమును ప్రకటితమై యున్నదని (Richard Garbe) రిచ్చర్డు గార్బయును, (The Sankhya philosophy of Kapila was the first rational system that the world ever saw) 80 ప్రపంచము మున్నెరుంగని ప్రథమ యశాశక్తికవిధానము కపిలప్రాక్త సాంఖ్యసిద్ధాంతముగా వివేకానందస్వామియు, (The system of Kapila may be said to have only an historical value, but on this account alone it is interesting as a chapter in the history of human mind) 81 కపిల సిద్ధాంతమునకు చారిత్రక ప్రాధాన్యతగలదు. అందుచేత, మానవమనోచారిత్రమున నిది చాల అద్భుతముఅని తజ్జుల నుడులు. ఎందుచేతనన (It is the earliest attempt on record to give an answer from reason alone to the mysterious questions which arise in every thoughtful mind, about the origin of the world, the nature and relations of man and his future destiny) 81 ప్రఖియోచనాశీలమగుచి త్తములో, ప్రపంచసృష్టినిగూర్చియు, మానవుని ప్రకృతి, సంబంధములు, వాని భవిష్యత్స్థితియములగూర్చి

79. Dr. Richard Garbe: Philosophy of Ancient India p 3

80. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 443

81. Dr. John Davis: Sankhya Karika

గలుగు అగోచరసమస్యలకు యుక్తియు క్తముగా సమాధానముల నొసంగు ప్రథమయత్నమే సాంఖ్యమని John Davis) జాన్ డేవిసు మొదలగు పండితప్రకాండులు వ్రాయుచున్నారు. అంతియగాక (The Sankhya is a finished metaphysics and a finished psychology) 82 సాంఖ్యము పరిశుక్లమైన తత్త్వ శాస్త్రమును, మనోధర్మశాస్త్రమునై విరాజిల్లును. ఎందుచేతనన (How completely free from traditional religion and bias the systems are, will be obvious from the fact that the Sankhya is silent about the existence of God, though certain about its theoretical indemonstrability) 83 భగవదాస్తికత, యుక్తిమూలమున నిరూపణా సాధ్యము కాదని నిర్ధారణముగ గ్రహించియుండియు సాంఖ్యము దాని విషయమున మానము ధరించునను సత్యము సనుసరించి చూడ దర్శనములు సాంప్రదాయికమతములనుండి ఎంతస్వతంత్రమో వ్యక్తమనియు, అందుచేత (Sankhya is a notable attempt in the realm of pure philosophy) 84 శుద్ధతత్త్వశాస్త్రమున సాంఖ్యము ప్రఖ్యాత యత్నమనియు కాధాకృష్ణుడు వాదించును. ఈవిషయమునే (John Davis) జాన్ డేవిసు కూడ (The System of Kapila, called the Sankhya or Rationalistic - - contains nearly all that India has produced in the department of pure philosophy) 85 సాంఖ్యమనబడు కాపిలేయదగ్గనము,

82. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 108

83. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol I p 27

84. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 248

85. Dr. John Davis: Sankhya Karika

శుద్ధత త్వవిషయమున భారతావని వెలువరించిన విషయసహ
 గ్రతను బొందియున్నదని ప్రస్తుతపరచెను. మహాభారత
 పురాణము గూడ సాంఖ్యతత్వజ్ఞాన మెందును లేదని స్తుతించు
 చున్నది (శాం. 2.316), ఇన్ని సంస్తుతులకు కారణము
 (Though physics and metaphysics are clearly distinct
 and cannot be blended, still a philosophic scheme must
 be in harmony with the results of natural science) 86
 ప్రకృతి తత్త్వశాస్త్రములు వ్యత్యస్తములై ఏకస్వనమొనరింప
 ససాధ్యములైనను, ప్రకృతి శాస్త్రఫలితముల కన్వయించుచు
 తాత్త్విక విధానమొప్పారవలయును. (But to extend to the
 universe at large what is true of physical world, would
 be to commit the fallacy of scientific metaphysics,
 and the Sankhya asks us to be beware of the danger) 86
 అట్లుకాక ప్రాకృతిక ప్రపంచధర్మముల సర్వవిశ్వమున కన్వ
 యించుట హేత్వాభాసనే యగుననియు నట్టి అపాయమునుండి
 మనల సాంఖ్యము హెచ్చరించుచున్నదని రాధాకృష్ణపండితుడు
 హెచ్చరించెను. అనగా భౌతికాభౌతిక సమన్వయమే సాంఖ్య
 తాత్పర్యమని దీని యన్వయము. కావున (The Sankhya proves
 its conclusions by the intellectual analysis of human
 experience - - . In this path each man can start only
 with his own experience, and starting there from, he
 denudes it of all that is not himself) 87 మానవ నిత్యాను

86. Prof. S. Radhakrishnan: Indian philosophy Vol 2 p 769

87. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 108

భూతిని సయుక్తికవిచారణమున సాంఖ్యము నిరూపించును. ఈపథమున ప్రతివ్యక్తి స్వాచార్యమున ప్రారంభించి, యట నుండి తన కన్యమగు సర్వమును బయలుపరచును, అనియు నసగా (The Sankhya endeavours to give an intelligible account of all experience, why we have it and how we acquire it) 88 ఎందు కనుభవ మవసరమో, ఎట్లు అనుభూతిని సాధించుటో మొదలగు అనుభూతి సంతతినిగూర్చి సాంఖ్యము సువిస్పష్ట వివరణమొనంగుచు. (The point of view of Sankhya is logical and not psychological) 89 అధ్యాత్మముకాని యాక్తికవిధానమును సాంఖ్యమవలంబించి, (The starting point of Sankhya is every day experience. It's philosophy is a systematic explanation or interpretation of experience) 90 సాంఖ్యముయొక్క అంకురార్పణము నిత్యానుభవము. అనుభవముయొక్క సక్రమనిర్వచనమే దాని తత్త్వమును ముఖర్జీమహాశయుని భావమురీతి సాంఖ్యముత్కృష్టమగు అనుభూతిశాస్త్రమై యున్నది. అట్లు సర్వస్వతంత్రమై, స్వాపేక్షికవిధానము నవలంబించుచు, మానవలోకమునకు అసాధారణమును అసమమునగు తాత్త్వికసిద్ధాంతమును ప్రసాదించిన యీసాంఖ్యముమీద గొప్ప అభిమానమును చూపించు ముఖర్జీ, సాంఖ్యశాస్త్రమును చిన్నపరుపయత్నించు విమర్శకులపై నాగ్రహించి (Some Indian philosophers have tried to arrange the six systems of Indian thought in a hierar-

88. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 248

89. J. N. Mukharjee: Sankhya p 8

90. Do Do p 31

chial scale with Vedanta at the top. Sankhya is treated as the second best. Sankhya, however, emphatically protests against any such sub-ordination. It propounds a unique philosophy and any attempt to sub-ordinate it to Vedanta betrays a complete misunderstanding of its principles) 91 భారతీయషడ్దర్శనముల శ్రేష్ఠత్వము ననుసరించి వేదాంతమును మొదటినుంచి, కొందరు భారతతత్త్వవేత్తలు క్రమము నేర్పాటుగావించిరి. సాంఖ్యముసకు ద్వితీయస్థానమీయబడెను. అట్టియప్రాధాన్యతకు సాంఖ్యము తన యనమ్మతిని తీవ్రముగా వ్యక్తపరచుచున్నది. అది ఒక అద్భుత తత్త్వసిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించుచున్నది. అట్టిదానిని వేదాంతముసకు ద్వితీయముగ దోసిపుచ్చుట దాని సిద్ధాంతజ్ఞానలోపమని విదితమగుచున్నదని వ్రాసెను. మరియు (Sankhya is neither scared by the dreams of a gloomy pessimist nor drawn by any eccentric fascination for the experience of an abstract ecstasy. It sends, on the other hand, the clarion call of an active vigorous, youthful life lived for the world, in the world and through the world) 92 వ్యాకులచిత్తులగు నైరాశ్యుల యూహాదులచేగాని, యూహాతీతమగు తన్మయత్వము ననుభవించుట కై విపరీతవ్యామోహముచేగాని, సాంఖ్యమాకర్షింపబడదు. ప్రపంచముద్వార, ప్రపంచమున, ప్రపంచముకొరకు దృఢమును నిశితమును, సంతతమును అగు జీవితసందేశము నది యొసంగుచున్నదనియు, (Yoga of Sankhya is

91. J. N. Mukharjee: Sankhya p 8

92, Do Do p 41

but of literature 165 దాని విశాల భావమున వేదము ఒక ప్రత్యేక గ్రంథముగాక, ఒక సాహిత్యమే అగుచున్నది.

‘వేదయతీతి వేదః’ తెలియజేయునది గాన వేదము అని వ్యుత్పత్తి, అది దేనిసెరింగించును? ‘ప్రత్యక్షజ్ఞానుమాన మిత్యావాయస్తూపాయో న బుధ్యతే । ఏతం వివంతి వేదేన తస్మాద్వేదస్య అత’ ప్రత్యక్షజ్ఞానుమాన ప్రమాణములచేతగాని, యితరోపాయముల చేగాని, తెలియబడజాలని విషయములను దెబ్బపడి గాన వేదము నకు వేదత్వము సిద్ధమగుచున్నది. అట్టి ప్రమాణాతీత విషయము లెవ్వి? ‘వివంతి యతో ధర్మాధర్మావితి వేదః’ దేనివలన ధర్మా ధర్మములు తెలియబడునో అది వేదము అనురీతి, ధర్మాధర్మముల నది మానవకోటి కెరుంగజేయుటచే, వేదముగ జరిగడంపబడినది. ఈ ధర్మాదుల నభ్యశించుటచే అభించు యే వరానుభవ సముచ్చయము గలదో, అట్టి ‘అలౌకికోపాయబోధకత్వం వేదత్వం’ అలౌకికోపాయముల బోధించుటచేగూడ నది వేదమయినది. మరియు ‘భూతం భవద్భవిష్యచ్చ సర్వం వేదాత్ప్రసిద్ధ్యతి’ త్రికాలముల జరుగు సర్వవిషయములును, వేదము ననుసరించియే జరుగుననియు నన్వయము. అనగా నిది సర్వ జ్ఞానస్వరూపమగుటచే, నందు బూర్వమే వచింపబడని విషయమెందును, ఎప్పుడును బ్రశంపమున వ్యక్తముగాదని తాత్పర్యము. ‘త్రాయత ఇతి శ్రుతిః’ ఈశ్వరునినుండి ‘జ్ఞానస్య పారగమాత్ ఋషిః’ జ్ఞానము యొక్క పారమును బొందిన ఋషివరేణ్యులును, అట గురుశిష్య

మునకు సాంఖ్యదర్శనకర్తయగు కపిలుని గైకొని (Kapila confesses openly that his system is atheistic) 95 కపిలుడు తన సిద్ధాంతము నాస్తికమని బహిరంగముగా జెప్పెననియు, (but inspite of that, his system was treated as legitimate by his contemporaries, because, it was reasoned out consistently) 95 అయిన నాతని దర్శనము సుసంగతముగా విచారింపబడినదగుటచే సక్రమమని యాతని సమకాలికులచే స్వీకరింపబడినదనియు స్పష్టపరచుచున్నాడు. తత్కారణము చేతనే, 'వానికి ప్రస్ఫుటసిద్ధాంతగ్రంథము ప్రమాణముగ లేకున్నను, (Nobody can gainsay that this occupies a prominent place in all the shastras, since this is either supported or controverted by every philosophical system) 96 సాంఖ్యము సర్వతత్త్వసిద్ధాంతములచేత ఖండనమునో మండనమునో పొందియుండుటచే సర్వసిద్ధాంతములలో నది అతి బ్రధానస్థానము నలంకరించియున్నదనుట కెవ్వరును కాదనజాలరు. (The Vedanta Sutras make a definite attempt to oppose it. The Buddhists controverted some of its teachings. The Vaiseshikas from the beginning opposed its fundamental principle of సత్కార్యవాద, the axiom that effects pre-exist in a potential form in their causes. But very soon and especially outside these schools, the Sankhya came to be regarded as a revelation and absorbed bodily and welded firmly into later Indian

95. Dr. Har Datta Sharina: Sankhya Katika p I

thought) 97 వేదాంతసూత్రములు దాని నెమర్కొన యత్నించి నవి. దాని కొన్ని బోధలను బౌద్ధులు ఖండించిరి. కార్యము కారణమున సంతర్గతమైయుండునను సాంఖ్యము యొక్క మూల సత్కార్యవాదమును వైశేషికులు మొదటినుండి ప్రతిఘటించిరి. తాని అచిరకాలమున యితరవాదములచే సాంఖ్యము శ్రౌతముగా బరిగణింపబడి, సంపూర్ణముగా లయింపజేయబడి తర్వాతి హైందవవిజ్ఞానమున సుస్థిరముగా బాదగబడిపోయినదిగా బండితుల భావము. వేదాంతసూత్రములుగాక యితర దర్శనములన్నియు తామసికములనియు వేద మపార్థకములనియు బద్ధపురాణము 'శ్లో॥ కణాదేన తు యత్ ప్రోక్తం శాస్త్రం వైశేషికం మహత్ | గౌతమేన తథా న్యాయం సాంఖ్యం తు కపిలేన తు॥ ద్విజన్మనా జైమినీనా పూర్వం వేదమపార్థకం శాస్త్రాణి చైవ గిరిజే తామసాని నిబోధమే॥' (ఉత్తరఖండ-2133) అని నిందించినది. అటులే 'శ్లో॥ కాణాద కపిలాద్వైస్తు మునీంద్రై రపి కీర్తితం | మందబుద్ధ్యనుసారేణ కేవలం పరికీర్తితం | వైశేషిక సాంఖ్యములు మునీంద్రులచే గీర్తింపబడినను మందబుద్ధులకై రచింపబడినవని నూతనసంహిత తెలుపుచున్నది. అందుచే, కీర్తింపబడినను, నిందింపబడినను, (Sankhya was the ruling philosophy of the pre-Buddhistic Epic culture) 98 బౌద్ధమునకు బూర్వకాలికమగు పురాణవిజ్ఞానమునకు సాంఖ్యము సర్వాధిపత్యముగల సిద్ధాంతముగ నుండెను. శ్రీశంకరులుగూడ పూర్వోక్తచందము, కార్యకారణముల కనన్యత్వాంగీకారము

97. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy P 110

98. J. N. Mukharjee; Sankhya

నలనను, ధర్మశాస్త్రజ్ఞులగు దేవలూకులచే నవలంబింపబడుట నలనను సాంఖ్యము ప్రఖ్యాతముగాన దాని ఖండన మవసరముగా వేదాంతసూత్రభాష్యమున (1.4.౨8) దాని ఘనత నంగీకరించియున్నారు. ఈవిధముగ నన్ని శాస్త్రములచేతను సాంఖ్యముయొక్క ప్రాధాన్యత గుర్తింపబడియున్నదనుట నిర్వివాదము.

సాంఖ్యము-శ్రుతులు

సాంఖ్యసిద్ధాంత మతి ప్రాచీనమైనదనియు, శ్వేతాశ్వత రోపనిషత్తున దీని నామము కర్తయు తెలుపబడుచు మున్నే నిరూపింపబడియున్నది. కాని యింక కొంచము విచారించి సూక్ష్మదృష్టి బరికించిన, 'తమఆసీ త్తమసాగుల్లమగ్నేఽప్రకేత' (10.129.౩) తమమున్నది. ప్రథమమున నాతమస్సునుండి యవ్యక్త మావిర్భవించెను, అని ఋగ్వేదము సత్కార్యనాదమును, తమోకారణత్వమును, భూతలయస్థానమును సూచించుచు సాంఖ్యవాదమును నిర్ధారణమొనరించు చున్నదని పండితుల భావము. మరల నాఋగ్వేదమే 'తమిన్దర్భం ప్రథమం దధ్ర ఆసో యత్ర దేవాః సమగచ్ఛంత విశ్వే! అజస్య నాభానద్యేకమర్పితం యస్మిన్ విశ్వాని భువనాని తస్మా' (10.82.6) అరు మంత్రముద్వారా, సాంఖ్య ప్రతిపాదితమగు ప్రధానమునే 'యజ' శబ్దమున సూచించుచు దానినుండి సర్వ సృష్టియు, దానియందే సర్వావ్యయమును తెలుపుచున్నది. అంతియగాక అధర్వణవేదమున మూడుపాశములచే జుట్టిబడిన

అకు ప్రారంభ శక్తిగ భారతదేశము కనుపించునని, మాక్సు ముల్లరు వచించినట్లు గోచరించి, శిశిర్ కుమార్ మిత్రవాక్యము లలో, Almost from the dawn of her history it has been the sole privilege of India to carry the torch of her unique ideals to distant lands and inspire them to noble adventures both in the inner and outer fields of human activity 151 ఆమె చరిత్ర యుదయించిన కాలమునుండి, సుదూరదేశములకు గూడ దన అద్భుతాదర్శజ్యోతిని దీసికొనిపోయి, మానవ కర్మకలాపములలో, బాహ్యభృంతరముల దివ్యమైన సాహస కృత్యములకు జురిగొల్పు యర్హతను నార్జించి యున్నది. అందుచేతనే most fascinating and most mysterious country on the face of the globe 152 భూగోళమున గిగూడమై, అత్యాకర్షణీయమైన దేశమని దీని స్తుతించుచు, గౌరవనీయ ప్లెచ్చర్ విలియమ్స్ It is impossible to difine the endless spell which excercises on you 152 అది నీ మీద గలుగజేయు ననంత మోహనము నిర్వచింప దుర్లభమనియు నుడివెను. This is the land from whence, like the tidal waves of spirituality and philosophy have again and again rushed out and deluged the world 153 ఆధ్యాత్మిక, తాత్త్విక మహత్తరంగములు పుంఖాను పుంఖములుగ బహిర్గతమై, ప్రపంచమును ముంచెత్తినదీ దేశము

151. Prof Sisir Kumar Mitra : The Vision of India, p 161

152. Rev. S.Fletcher Williams : Life and Work in india. p 12.

153. Swami Vivekananda : The Complete Works, vol. 3 p 285.

కారమగు సర్వము జ్ఞాతమగుచున్నదో అనుచు సాంఖ్యపరిణామ వాదమును బలపరచుచున్నది. ఇంకను 'యదగ్రే' లోహితం రూపం తేజస్తదాగ్రం, యచ్చక్షం తదపాం, యత్కృష్ణం తదన్యస్య' (6.4.1) అగ్నికి రక్తవర్ణమును, శుక్లము జలమున కును, కృష్ణవర్ణము పృథివికి చెందినవని త్రివర్ణములమూలమున బ్రధానముయొక్క గుణత్రయస్వరూపమును తెలుపుచున్నది. ఇట్లే శ్వేతాశ్వతరోసనిషత్తు/సూడ 'అజమేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణాం బహ్వీః స్రజాః సృజమాసం సరూపాః! అజోహ్యోకో జషమాణోఽనుశేతే జహత్యేనాం భుక్తభోగామజోన్యః' (4.5) పుట్టుక లేనిదియు, నేకమును త్రివర్ణాత్మకమును, సరూపులగు ననేకుల సృజింపజేయుచున్నదియు నగు నొకదానిని, (ప్రకృతిని) అజమను ఏకమును అగు ఆత్మ స్వీయభోగార్థము జేయును. ఆత్మ ప్రకృతిభోగానంతరమ్లు దానిని త్యజించును అను మంత్ర ముగూడ సాంఖ్యప్రతిపాదిత పురుషప్రకృతుల నిర్వచనము సేయుచున్నది. దీనినే స్పష్టపరుచుచు 'శ్లో! ద్వాసుపర్ణా సయుజా సఖాయా సమానం పృక్షం పరిషస్వజాతే! తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్యనశ్చన్నన్యోఽభిచాకశీతి' (4.6) ఒకేవృక్షముపై నొకేజాతి సక్కులు రెండు సదా కలసి నివసించుచున్నవి. అం దొకటి ఆపిప్పలఫలములు నుపభోగించుచున్నది. రెండవది సాక్షివలె జూచుచున్నది యని శ్వేతాశ్వతరమేగాక ముండ కోపనిషత్తుగూడ పురుషప్రకృతిరహస్యముల జాతినవి (3.1). మరల 'క్షరం ప్రధాన మమృతాక్షరం హరః' (1.10) ప్రకృతి క్షరమును పురుషుడు అక్షరమును అనియు శ్వేతాశ్వతరము వలెను. ఉపనిషత్తులు బాధాన్యతనాద్బించిన కతోపనిషత్తు

నందుగూడ 'శ్లో॥ క్షిప్రమేభ్యః పరాహ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః॥ మనసస్త పరా బుద్ధి ర్బుద్ధే రాత్మా మహాన్ పరః॥' (3.10) అనుమంత్రమున సాంఖ్యవాచకమైన అహంకార పర్యాయపదమగు మహత్త్వమును, 'శ్లో॥ మహతః పరిమవ్యక్త మవ్యక్తాత్ పురుషః పరః॥ పురుషా న్న పరం కించి త్సా కాష్ఠా సా పరాగతిః॥' (3.11) అను మంత్రము మహా దవ్యక్త పురుషులు ప్రతిపాదించుచు సాంఖ్యక్రమమును బోధించుచున్నది. ఈవిధముగ సాంఖ్యభావజాలముల బ్రతిబింబింపజేయు యుపనిషత్తులు ప్రశ్న మైత్రీయణి మొదలగున వెన్నియో గలవు.

సాంఖ్యముయొక్క వేదప్రామాణికత్వమును గూర్చి చర్చించుచు, నుపనిషత్తులు బ్రహ్మప్రతిపాదన మొసరించుచుండుటచే (It is impossible to find in the Upanishads any real evidence of the Sankhya system) 99 సాంఖ్యమునుగూర్చి యుపనిషత్తులలో ఎట్టి ప్రమాణమునైన గాంచుట దుస్సాధ్యము. కాని(Just like the Vedanta of Sankara or the Vedanta of Badarayana, the Sankhya is a system built on the Upanishads, from both of these it differs in that it goes radically and essentially beyond the teaching of the Upanishads) 99 శంకర బాదరాయణుల వేదాంతములవలె సాంఖ్యముకూడ యుపనిషత్తులపై నాధారపడి నిర్మితమైయున్నది. పైరెంటికంటె నిది ముఖ్యముగను, సమూలముగను యుపనిషద్బోధల దాటిపోవును. ఎట్లన,(There are elements here and there which mark the growth of ideas which later were

thrown into a systematic form in the Sankhya; but it is impossible to see in these fragmentary hints any indication that the Sankhya philosophy was there in process of formation. It is, of course, possible as a matter of abstract argument, to insist that the elements in the Upanishads which suggest the later Sankhya views are really borrowings by the Upanishads of doctrines already extant in a Sankhya system. But, in the absence of the slightest evidence for the existence of such a system in the Vedic literature, it is methodically unsound to take this hypothesis as possessing any value) 99 ఉపనిషత్తులలో నచ్చటచ్చట తర్వాత సాంఖ్య వాద నిర్మాణకారికములగు కొన్ని భావములున్నవి. కాని ఆయల్పసూచనలలో సాంఖ్యము వ్యక్తిత్వము నొందుచున్న దనుట యసంభవము. ఉపనిషత్తులకు బూర్వమేగల యొక సాంఖ్యసిద్ధాంతమునుండి తర్వాత సాంఖ్యభావసూచికములగు భావముల నుపనిషత్తులచే గ్రహింపబడినవని సమర్థించు అవి స్పష్టవాదమున కవకాశమున్నది. అట్టి సిద్ధాంతముయొక్క యునికి వేదసాహిత్యమున గోచరింపనంతవరకు, యీవాదమున కెట్టి విలువ నిచ్చుట యసంగతముగా (A. B. Keith) కీర్తు వాదించియున్నాడు. కాని (Max Muller) మ్యాక్సు ముల్లరు కీర్తువలె ననిర్ధారితముగ వాదించక (While the Vedanta is a direct descendent of the Upanishad discussions, and the systems of logic and atomism, at least, do not go out of their way to challenge orthodoxy, and ultimately adopt

more and more the authority of the scripture, the Sankhya system in its original form unquestionably marks a break with tradition. But this is a very different thing that philosophy is not derived by legitimate process of development from ideas found in the Upanishads. The issue eventually turns on the interpretation to be given to the fact that a number of Upanishads, in special the Katha, present features which may either be regarded as a preliminary stage in the development of the Sankhya or as the inheritance of an already existing Sankhya on the Upanishads) 100 ఉపనిషద్భావములగు వేదాంతము సాక్షాత్సంబంధము గల్గియుండ, న్యాయ పరమాణువాదములు సనాతనము నెదిరించి బహిష్కరము కాకపోవుటయే గాక, క్రమక్రమముగా శుక్తిప్రమాణమును పర్యవసానమున గ్రహించెను. తన సహజస్వరూపమున సాంఖ్యము నిస్సందేహముగా సంప్రదాయముతో భేదించినది. కాని యుపనిషత్తుల భావములనుండియే, శాస్త్రీయముగా తత్వశాస్త్ర మంకురించి యభివృద్ధిగాంచవలయునా యను విషయ మప్రస్తతిము. సాంఖ్య పరిణామమున కనసగమగు బాగ్ధమికస్థితులుగగాని, పూర్వమే గల సాంఖ్యముయొక్క భావము లుపనిషత్తులకు వచ్చినవనిగాని అనేక యుపనిషత్తుల ముఖ్యముగ, కఠయందుగల భావముల వివరించుటయందే యసలు సమస్యగలదని వ్రాయుచున్నాడు. అందుచేతనే పూర్వ ముల్లేఖంపబడినట్లు శంకరులు, సాంఖ్య, ప్రధాన, కపిల మొదలగు సాంఖ్యవాదనూచికపదముల నన్య

ముగ నన్వయపరచియుండిరి. అంతియగాక (Some scholars have maintained that it is వేదవిరుద్ధ. Sankaracharya also seeing that Sankhya is opposed to Advaita avers that Sankhya is not rooted in the Sruties) 101 సాంఖ్యము అనైదికముగా గొందరు పండితులు భావించుచున్నారు. అద్వైత వ్యతిరేకముగ నుండుటచే సాంఖ్యము వేదజనితముకాదని శంకరాచార్యులు స్థిరపరచియున్నారు. కాని ఆనాదము దోషభూయిష్ఠము. ఎట్లన (Besides, the Sankhya has not openly rejected the authority of the Vedas. It has definitely accepted the Sruti pramana as one of the pramanas) 102 సాంఖ్యము వేదమును అప్రమాణమని తోసిపుచ్చలేదు. ప్రమాణములలో శ్రుతిప్రమాణమును అది నిస్సందేహముగా గైకొనెను అని హరదత్తశర్మ సూర్యనారాయణశాస్త్రి వాదించిరి. రాధాకృష్ణపండితుడును, (When the Sankhya claims to be the system based on the Upanishads, there is some justification for it) 103 ఉపనిషత్తులమీద నాధారపడి యున్నట్లు సాంఖ్యము చెప్పకొనుటయందు కొంత యవకాశము గలదని వ్రాసియున్నాడు. వేదములపై వేదాంత మెంతవరకు ఆధారపడి జనించినదో అంతగానే సాంఖ్యముగూడ జనించినదని వివరించుచు వివేకానందులు, (If according to Vyasa, even the great Muni Kepila "the greatest among perfect Souls", is himself deeply involved in error, then who would say

101. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 3

102. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

103. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 249

that Vyasa may not be so involved in a greater measure? Did Kapila fail to understand the Vedas?) 104 సిద్ధులలో మహాసిద్ధుడగు కపిలమునివ రేణ్యుడే దోషమునుడుగా వ్యాసాభిప్రాయమైయున్నచో, సంతకంటె నధికతర దోషముల వ్యాసుడు తగులొనలేదని ఎవరు చెప్పగలరు? కపిలుడు వేదముల గ్రహింపజాలక పోయెనా? యని గట్టిగా ప్రశ్నించిరి కావున (We think the Sankhya philosophy is the first attempt to harmonise the philosophy of the Vedas through reason) 105 వేదగత తత్త్వశాస్త్రమును సయ క్తముగా సమన్వయపరుప సాంఖ్యసిద్ధాంతము ప్రథమయత్నమనియు, నిర్ణయమనియు స్వాములవారు విశదపరచిరి.

సాంఖ్యము-మహాభారతము-పురాణములు

మరియు, మహాభారతపురాణమున 'యథాశ్రుతి నిదర్శనః' 'యథా శాస్త్రవిశారదాః' (శాంతి.5) అనుచు సేత్వర సాంఖ్యముయొక్క నైదికత్వమును (Moreover, even the atheistic Sankhya is Vaidika in character in as much as the traditional categories have been borrowed from the Upanishads) 106 మరియు నుపనిషత్తులనుండి సంప్రదాయక చతుర్వింశతీత తత్త్వముల గ్రహించియుండుటచే నిరీశ్వర సాంఖ్యము

104. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 443

Do Do Vol 5 p 222

106. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 4

వరంపరగా నేటివరకు నది ప్రవహించుచుండుటచే శ్రుతి యనబడుచున్నది. అటులనే ‘అమ్నాయతే వరంపరయేత్యామ్నాయః’ వరంపరగా అభ్యసించబడుచుండుటచే నామ్నాయమనియు దాని నామాంతరము. ఈ విధముగ వేదము సర్వతోముఖమై, సార్వకాలికమై, సర్వవ్యాప్తమై, సర్వవిషయసంపూర్ణమై యున్నదని విజ్ఞుల తాత్పర్యము.

వేదకాలము

ఇటీవలవరకు వేదముల యపౌరుషేయత్వమును విశ్వసించుచున్న భారతీయుల మనముల, పాశ్చాత్య సంస్కృత విద్వాంసుల సామాన్య దృష్టిఫలిత గవేషణా మూలమున, సర్వ గ్రంథముల వలెనే వేదముగూడ నొక కర్తచే రచితమనియు, నందుచే నది యొకకాలమున లిఖితమనియు నను భావములచే నొక కాలవరమేర్పడెను. రచయితలేని గ్రంథముండునా? అను ప్రశ్న అతి బలీయముగ దోచెను. కాని తన్నిరూపణార్థము, సర్వసాధారణముగ గ్రంథములగల కర్తయొక్క వంశవశితోగూడిన గద్యాదులుగాని, సమకాలిక, కాలాంతర గ్రంథములందైనను వేదకర్త, లేక కర్తల ప్రశంసగాని లేకుండుటయు, నెంతయోచించినను దుస్తరమై, నిర్ణయింపబడజాలని అనేక సమస్యాపూరితమై, శాస్త్రజ్ఞుని నెదుర్కొను సామాన్యమైన విషయము. కావుననే Can we, or can we not ascertain the age of the Vedas? This is a question which has baffled the ingenuity of many an ancient and modern scholar 166

భారతపురాణము. పూర్వోక్తవిధాన నది సాంఖ్యచార్యుల వారి సంవాదముల ననేకముల నన్వించియున్నది. శాంతిపర్వమున జనక సులభాసంవాదమున 'సౌక్ష్మ్యం సాంఖ్యక్రమా' అనుచు సాంఖ్యమును భారతము బహుధా స్తుతించియున్నది. అంతియ గాక (Sankhya is the dominant philosophy of the Mahabharata) 107 భారతముయొక్క ప్రధానతత్త్వశాస్త్రము సాంఖ్యమేయని (Dahlmann) దహ్లామన్ అను విమర్శకుడు వచించెను, కేవలము సాంఖ్యమును బోధించుటయేగాక మహాభారతము సంపూర్తిగా సాంఖ్యస్వరూపమని ముఖ్య సర్వసమన్వయము చేయును. సాంఖ్యతత్త్వములే మహాభారత పాత్రలనుచు శ్రీకృష్ణుడు పురుషుడు, పంచపాండవులు కర్మేంద్రియ పంచకము, దాసది కళాస్వరూపమున ఆనందమసియ, అంధమున కుత్సన్నమగు తమస్సుయొక్క బహుళరూపములే కౌరవులనియు సాత్విక తామసిక ప్రవృత్తుల పోరాటమే మహాభారత యుద్ధమనియు ముఖర్జీ వివరించిరి 108. ఈసాంఖ్యశాస్త్రమునే గీతా శాస్త్రమున శ్రీకృష్ణభగవానుడు అర్జునున కుపదేశించెనని యీతని సిద్ధాంతము. భగవద్గీత కపిలుని స్మరించుటయేకాక 'శ్లో॥ పంచైతాని మహాబాహో కారణాని నిబోధమే! సాంఖ్యే కృతాంతే ప్రోక్తాని సిద్ధయే సర్వకర్మణాం' (18.13) అర్జునా మనుజుడే కర్మమొనర్చినను ఫలము బడయవలెనన్న నైదు కార్యసాధనములు గావలయునని సాంఖ్యమునందు జెప్పబడి యున్నది. వానిని గ్రహముగా నెరింగించెద వినుము అనుచోట

107, J. N. Mukharjee: Sankhya p 1

108, Do Do Do

సాంఖ్యసూక్తముల బ్రమాణముగ స్వీకరించుచు 'శ్లో॥ జ్ఞానం కర్మ చ కర్తా చ త్రిధైవ గుణభేదతః॥ ప్రాప్యతే గుణసంఖ్యానే యథావ చ్ఛ్ఛేపతా న్యపి॥' (8.19) జ్ఞానకర్మలు కర్తయొక్క గుణవిభాగము ననుసరించి తెలియబడును. వాని వివరింతును వినుము అనుచు శ్రీకృష్ణభగవానుడు సాంఖ్య గుణవిభాగమును వివరించెను. ఈశ్లోకములగల 'గుణ సంఖ్యాన' పదముల శ్రీ శంకరుని కాపితేయముగ నే వివరించి యున్నారు. అదియుగాక ద్వితీయాధ్యాయమున జ్ఞానము నుపదేశించుచు సాంఖ్యయోగముగ నే నామకరణ మొనరించియుండుటచే, భగవద్గీతా శాస్త్రము సాంఖ్యపరమనుటకు బ్రబలకారణ మేర్పడుచున్నది.

శ్రీమద్భాగవతము ను బరిశీలించిన తృతీయస్కంధమున విష్ణుభక్త బోధకముగ సాంఖ్యసిద్ధాంతమే బోధింపబడియున్నది. ఇటులనే బ్రహ్మాండాది పురాణగ్రంథములందును బెక్కుతెరంగుల సీసాంఖ్యవాదము ముక్తిదాయక శాస్త్రరాజముగ నుపదేశింపబడియున్నది. గాన దాని ప్రాశస్త్యము సుబోధకము. ఇదే విధముగ ఋషిప్రాక్రములగు స్మృతుల బరికించినను సర్వేసర్వత్ర సాంఖ్య మితరసిద్ధాంతములకంటె బహుళ ప్రాధాన్యత వహించినట్లే కెక్కినట్లు విదితము. సుప్రశస్తిని బహుళవ్యాప్తిని సంపాదించియుండుటయేగాక (Buddhism and other systems are the outcome of his thought) 109 బౌద్ధాది సిద్ధాంతములు కపిలభావమునుండి యుత్పన్నములని వివేకానందుడును, (On the Sankhya were based the two heterodox religious

systems of Buddhism and Jainism) 110 అసంప్రదాయిక ములగు బౌద్ధ జైన మతములురెండును సాంఖ్యముపై నాధార పడియున్నవి అని (Macdonell) మాక్డొనెల్ అన్నటు సాంఖ్యము రెండు ముఖ్యమతములకు గారణమైయున్నది.

కారికా పూర్వ సాంఖ్యము.

ఇంతదనుక కాపిలేయ సాంఖ్యము యొక్క వైదికత్వమును నిరూపించుచు, నీశాస్త్రరాజము సర్వ శ్రుతి స్మృతి పురాణేతిహాస సంస్తుతిపాత్రమై సుప్రశస్తమై అనుష్ఠానయోగ్యమై ముక్తిదమై యున్నదని వ్యక్తపరుపబడినది. కాలకమ్రము ననుసరించి విజ్ఞానోకముచే, గారికాపూర్వ కారికానంతర రూపమున సాంఖ్యము ద్వివిధముగ విభజింపబడియున్నది. కారికలకుగూడ ప్రత్యేకత నొసంగి కారికాపూర్వ, కారికా, కారికా నంతరవిభాగమున ద్వివిధముగగూడ గొందరు సాంఖ్యమును విభాగించిరి. ఈవిభాగము పరస్పరాపేక్షి కముగనున్నను, సాంఖ్యగ్రహణమునకు స్థూలముగ నిది యుపయుక్తమగును. (The consensus of opinion is that the pre-Karika Sankhya marks an 'embryonic state and that the post-Karika, a state of deterioration from the settled form in the Karika) 111 కారికాపూర్వసాంఖ్యము

110, Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 385

111. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System p 2

బీజరూపము సృష్టిరూపముగు కారికాసాంఖ్యమునుండి క్షీణ స్థితియే కారికాంతరసాంఖ్యమని సర్వసమ్మతాభిప్రాయముగా నోవాని వచనము, ఈమూడు విభాగములలో బూర్వగ్రంథ భాగమున జర్చింపబడియున్నటుల, (The pre-Karika Sankhya is vague and no complete book on the subject is extent) ||| కారికాపూర్వసాంఖ్య మస్పష్టమై, యొక్కటేని గ్రంథము లేకయున్నది. అయినను యథార్థదృష్టి యనగా నిష్పక్ష సతదృష్టి గాంచినచో, (The pre-Karika Sankhya is the characteristic product of an India newly stirred to its depths by the impetus of creative philosophical activity) ||| అభివృద్ధికారకశక్తులచే గదిలింపబడిన భారతనవ్య తత్వ విశిష్టఫలమే కారికాపూర్వసాంఖ్యముగా దెలియనగును. కాని (These springs were to remain, however, for long, mere rills and rivulets of negligible magnitude, till in the period of the Upanishads we have them swelling into a mighty boisterous current) ||| ఈస్రవంతలు నామమాత్రముగ చిరకాల ముండిపోయినవి. ఉపనిషత్తులకాలములో నవి భీకరప్రవాహములుగా విజృంభించినవని నోవాని చక్కగ విశదపరచెను. ఉపనిషత్తులకంటె సాంఖ్య భావము లతిప్రాచీనములని యీవిమర్శకాగ్రణియొక్క దృఢ విశ్వాసము. ఈభావముననుసరించి (The teaching of the Sankhya, however, already exercised some influence on the second chronological stratum of the Upanishads,

కఠ, శ్వేతాశ్వతర, (ప్రశ్న, మైత్ర) ||2 కాలక్రమము సనుసరించి ద్వితీయశ్రేణికి జేచిన కఠ శ్వేతాశ్వతర ప్రశ్న మైత్రాయణి యపనిషత్తులపై సాంఖ్యభావములు కొంత పనిజేసినవని (Macdonell) మాక్డొనెల్ కూడ తెలిపెను. కాన (The pre-Karika Sankhya in the meanwhile, may be considered a notable legacy of the early thinkers) ||3 ఆదివిద్యానిధుల యొక్క ప్రఖ్యాతవారసత్వమే యీసాంఖ్యముగా పరిగణింప వలెను అని సోవాని సగర్వముగా వ్రాయుచున్నాడు.

కారికా సాంఖ్యము

ఇక కారికాసాంఖ్యమన్న (Settled form) సుస్థిర రూపము. కారికాప్రాశస్త్యమునుగూర్చి (The appearance of Iswara Krishna's Karika removes a period of uncertainty because it provides a clear and definite exposition of the Sankhya to this day) ||3 ఈశ్వరకృష్ణుని కారికారచన ముతో సాంఖ్యముయొక్క అస్థిరత్వము నశించినది నేటివరకు సాంఖ్యమునకు నది సుస్థిరమును, స్పష్టమును అగు వివరణము నొసంగినది అందుచేత నది ఉత్తరోత్తరగ్రంథముల కాధారమై యున్నదని పూర్వమే గ్రహించియున్నాము.

||2. Dr. A. A. Macdonell: India's Past

||3. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System p 2

కారికానంతర సాంఖ్యము

సాంఖ్యకారికానంతర సాంఖ్యము, కారికాభాష్యముల తోడను, సాంఖ్యప్రవచనసూత్ర, తత్త్వసమాసాది గ్రంథములతో భారంభము. పూర్వసాంఖ్యమునగల నాస్తికత తొలగింపబడి, ఆస్తికత ప్రవేశపరుపబడుటచేతను, పూర్వమే వచింపబడిన యితర కాగణములచేతను, అది పూర్వసాంఖ్యముయొక్క క్షీణదశయని కొందరిభావము. కాని, కారికాపూర్వసాంఖ్యమున ప్రమాణగ్రంథము ఒక్కటియు లభింపకుండుటచే నావిషయ మెంతవరకు సమర్థనీయమో తెలియరాదు.

త్రివిధభేద ఖండనము

అంతియగాక, అసలు యీ త్రివిధవిభాగమే అసంబద్ధమేమో! ఇంతవరకు జర్చింపబడినతెరంగు నీసాంఖ్యము, 'శిష్య పరంపరయా గతం' అని విదితమగుచున్నది. కపిలదేవుడాసురి కుపదేశించుటయు, దాని పంచశిఖు డాసురినుండి గ్రహించుటయు నతడు జనకాదులకు బోధించుటయు, వష్టి తంత్రమను బృహద్గ్రంథమును రచించి బహుళ ప్రచారమొనరించుటయు సాంఖ్యప్రమాణగ్రంథములందును, భారతాది పురాణములందును సువిదితము. ఇటుల నీశ్వరకృష్ణనివరకు నేతెంచిన సాంఖ్యమునందు భిన్న భావములున్నట్లుగాని, కపిలగురు

వ్యు బోధకు వ్యతిరేకముగ శిష్యులు ప్రవర్తించి భోధించియు
గాని ప్రమాణాభావముచే నేకప్రవాహముగ నది యనాది
కాలమునుండి యరుదెంచుచున్న దనవలయును. ఈశ్వరకృష్ణుడు
గూడ 'శ్లో॥ సప్తత్యాం కిల యేర్థాస్తేర్థాః కృత్స్నస్య షష్టి
తంత్రస్య! ఆఖ్యాయికా విరహితాః పరవాద వివర్జితా శ్చాపి'
(సా.కా.70); అనుచు షష్టితంత్రమునగల యర్థముల యథాతథ
ముగ నుంచుచు, గ్రంథవిస్తరభీతిచే, నందుగల ఆఖ్యాయికా
పరవాద వివర్జితముగ సప్తతిరూపముగ కారికారచనము గావించి
నట్లు స్పష్టము. అందుచేత నీశ్వరకృష్ణుడు సిద్ధాంతద్రోహము
గావింపలేదని గ్రాహ్యము. కారికాగ్రంథము నిరీశ్వరమనియు
కారికాపూర్వసాంఖ్యము సేశ్వరము యు కొందరివాదము. కాని
ఆవిషయమునగూడ బండితలోకమున నభిప్రాయభేదము
లనేకముగా నుండును. కారికాపూర్వసాంఖ్యాచార్యులలో కపిల,
ఆసురి, పంచశిఖ ఆచార్యత్రయములో నిరీశ్వరవాదులెవరో
యింకను అనిర్ణీతమే అని మన పూర్వగ్రంథమున వ్యక్తము.
అందుచేత కారికాపూర్వసాంఖ్యముయొక్క సేశ్వర నిరీశ్వరత్వము
గూడ నిశ్చయింపబడనప్పు డిక దాని ననుసరించి కారికా
సాంఖ్యము నిరీశ్వరముగా నన్వయించుట యన్యాయము. కొందరు
పండితులు కారికాసాంఖ్యము నంతటిని నిరీశ్వరముగా జూచు
చుండ, ముఖర్జీమహాశయుని దృష్టిలో కారికాసప్తతి కొంత
సేశ్వరము కొంత నిరీశ్వరముగా నున్నది. మనకు స్పష్టముగాని
విభాన, మన గవేషణల కందక ననామకుడగు ఒక ఆస్తికుడు
కారికలనే సంకర మొనర్చెనని ముఖర్జీయొక్క వాదము. ఈవిష
యమును జర్పించుచు (The two Sankhyas in Sankhya

Karika may be separated from each other. The first 52 Karikas without the term దుఃఖ contain the genuine Sankhya, while the 16 Karikas from 53-68 propound the false Sankhya) 114 సాంఖ్యకారికలగల సాంఖ్యవాద ద్వయమును విభజింపవగును. దుఃఖ పదములేని ప్రథమ 52 కారికలు శుద్ధసాంఖ్యమును, 53-68 వరకుగల 16 కారికలు కల్పిత సాంఖ్యమును గణిగియున్నట్లు వివరించెను. ఈవిషయము ముందు కావనగును.

సాంఖ్య సేత్వర-నిరీత్వరత్వ విచారము

ఈవిధముగ గారికాపూర్వ కారికానంతర కారికారూపమున త్రివిధపరిణామరూపముగ వర్ణింపబడుటయేగాక సాంఖ్యము నిరీత్వర సేత్వర విధానమున ద్వివిధముగ గోచరమని పండితుల అభిప్రాయము. ఇది నిరీత్వరమా సేత్వరమా అను సమస్య చాల వాద ప్రతివాదసంకులమై యున్నది. అంతియగాక కాలానుగత విభాగములలో నెయ్యది ఏరూపమున నున్నదను మీమాంసయును చాల సంశయాస్పదముగ నున్నది. ఆవిషయము నొకించుక బరిశీలించుము.

(The atheism of the Sankhya is one of its outstanding feature) 115 సాంఖ్యముయొక్క నిరీత్వరవాదము

114. J. N. Mukharjee: Sankhya

115. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya

దానిముఖ్యలక్షణములలో నొక్కటియని సూర్యనారాయణ శాస్త్రి అభిప్రాయమురీతి సాంఖ్యమునకు నిరీశ్వరత్వమొక భూషణముగా గొందరు పండితులచే బైవిధాన బరిగణింపబడినను, సాంఖ్యము ప్రథమమునుండి నిరీశ్వరము కాదనియు గాలానుగతముగ దానియందు మార్పులేర్పడి యున్నవనియు గొందరివాదము. అందుచే సాంఖ్యమును మొత్తముగ నిరీశ్వరమని తోసిపుచ్చుట అసమంజసమని వీరి భావము. కపిలుడు చతుర్వింశతితత్త్వముల బ్రతిపాదించుచు, నీశ్వరప్రస్తావనయేలేని నిరీశ్వరవాదమును స్థాపించెనని 116 మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రియు వ్రాసెను. కాని (From the fact that many Vaishnava schools accept the Sankhya cosmogony-Kapila's own doctrine was probably theistic) 117 సాంఖ్యసృష్టివిచారణ మనేక వైష్ణవవాదులచే స్వీకరింపబడుటచే బహుశః కపిలుని సిద్ధాంతము నీశ్వరమైయుండు ననియు, (Panchasikha probably modified Kapila's work in an atheistic way and passed it as Kapila's work) 117 బహుశః కాపిలదర్శనమును బంచశిఖుడు నిరీశ్వరముగమార్చి, కాపిలముగనే వ్యవహరింపజేసియుండునేమో యనియు ప్రఖ్యాత తత్త్వశాస్త్రచరిత్రకారుడగు దాసుగుప్త వాకొనెను. (The Sankhya was ignored, it is often said, on account of its atheistic tendencies. This argument as it stands is not correct.

116. సూర్యనారాయణశాస్త్రి: సంస్కృతవాఙ్మయ చరిత్ర పం 2.

117. Prof. S. Das Gupta: Indian Philosophy
S. S. S. Sastry: Sankhya Karika

The Sankhya was classed amongst the orthodox systems) ||8 నిరీత్వరత త్వముచే సాంఖ్య ముపేక్షింపబడినదని తరచు వచింపబడుచున్నది. కాని అది సత్యదూరము. సాంఖ్యము సనాతనవాదములలో నొకటిగ బరిగణింపబడుచున్నదని సోవాని దృఢవాదము. అంతియకాక, (It always ranked higher than the monastic philosophy of Sankara) ||8 శంకరుని అద్వైతవాదముకంటె సాంఖ్య ముతక్రొత్తముగ తరచు గ్రహింపబడుననియు నతని అభిప్రాయము. కేవలము కారికా దృష్టి బరికించిచూచినను, (Truely speaking Sankhya could be devided into two - one Seswara, the other Nireswara) ||9 యథార్థమునకు సాంఖ్యము సేత్వర నిరీత్వరముగా ద్వివిధముగ విభజింపనగును. (Let the theists not take the Nireswara Sankhya propounded in the Karika etc., as rooted in the Sruti, but who can take exception to the Vaidica Character of the Seswara Sankhya as propounded in the Upanishads, the Mahabharata and the Puranas) ||9 కారికలందు ఉపదిశ్యమైన నిరీత్వరసాంఖ్యము నవైదికమని ఆస్తికులు త్రోసిపుచ్చినను, ఉపనిషద్భారతపురాణాదులందు వక్కాణింపబడిన సేత్వరసాంఖ్యముయొక్క వైదికత్వము నెట్లు కాదనగలరు? అని హరదత్తుని ప్రశ్న. కారికా సాంఖ్యము నిరీత్వరమను హరదత్తుని అభిప్రాయముగూడ పూర్వపక్షమే యగును. హరదత్తుని అనుసరించియే (Jacobe)

||8. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System p 3

||9. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 4

జకోబిగూడ నిరీశ్వరసాంఖ్యము ప్రాచీనమనియు, నుపనిషద్భారత
 గీతాదులలో శేష్వర నిరీశ్వర సాంఖ్యసమన్వయము జరిగినదనియు
 భావించెను. 120 (Kapila never refers to Him in his Sutras.
 As a careful reasoner, however, he doesnot go so far as
 to say that he can prove the non - existence of such a
 Being, but he is satisfied with stating like Kant, that
 he can not establish His existence by the ordinary
 channals of evidential knowledge) 121 ఈశ్వరునిగూర్చి
 కపిలుడు తన సూత్రములలో బ్రస్తావించలేదు. జాగ్రత్తగల
 తార్కికు డగుటచే, నీశ్వరుని నాస్తికత్వ నిరూపణము జేయుగల
 నని యాతడు పలుకలేదు. కాని తత్త్వవేత్తయగు కాంట్ వలె,
 సామాన్య ప్రమాణములద్వారా యీశ్వరాస్తికత్వమును స్థిర
 పరుపజాలనని యతడు తృప్తినొందెననియు (We must distin-
 guish, however, Kapila though he boldly confessed
 himself an aheist, was by no means a nihilist or Nastika.
 He recognised in every man a soul which he called
 Purusha) 12 కాని కపిలుడునిరీశ్వరుడుగజాటుకొనినను, నాస్తికుడు
 మాత్రముగాదు. ప్రతిమానవునిలో నాత్మ యున్నదని సమ్మతించి
 పురుషుడని యతడు నామకరణ మొనరించెనని (Max Muller)
 మ్యాక్సు ముల్లరు తలంచును. సాంఖ్యమేగాక యితరములైనను
 (From philosophical point of view, no theory of evolu-
 tion, whether ancient or modern, can provide any room
 for a creator or governor of the world, and hence the

120. Dr. Jacobe Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 4

121. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy 1

Sankhya philosophy declares it self fearlessly as an un-
Iswara, Lordless, leaving it to another philosophy the
Yoga, to find in the old Sankhya system some place
for an Iswara or a personal God) 122 తాత్త్విక దృక్పథములో
ప్రాచీనాప్రాచీనముల పరిణామవాద మెద్దియైనను, ప్రపంచసృష్టి
కర్తకు, పాలకుని కెట్టి యవకాశమును కల్పింపజాలదు. అందుచే
సాంఖ్యము నిరీశ్వరముగా భయములేక ప్రకటించినది. మరి
యొక సిద్ధాంతమైన యోగమునకు నీశ్వరప్రతిపాదనమును అది
విడిచినదని (Max Muller) వ్యాఖ్య ముల్లకు వ్రాసెను. కాని
యీవిధముగా కారికాపూర్వసాంఖ్య సేత్వర నిరీశ్వరత్వ విషయ
మున ననేకములుగా నభిప్రాయభేదములు గోచరించుచుండ,
యింకను పండితు లద్దాని విషయమున టూమూసింపుచుండ,
పైన మ్యాక్సు ముల్లకు వచించినట్లు కాశిలము నిరీశ్వరమనియు,
తర్వాత నీశ్వరుడు లేడనుట సరిగాదని సాంఖ్యమున నీశ్వరుని
జేర్చి పతంజలి సాంఖ్యప్రవచన యోగదర్శనమును నిర్మించెనని
సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రకర్తయగు మ. సూర్యనారాయణ
శాస్త్రి వ్రాసెను. ఇదేభావమును దానుగొప్పయు గాపిలము, గూడ
సేత్వరమనియు వచించి (The details of which are lost,
but which is kept in a modified form by the Patanjali
School of Sankhya) 123 దాని వివరములు ఖలము, కాగా
పాతంజలసాంఖ్యము దాని రూపాంతరమును పదిలపరచె ననియు
జెప్పుచున్నాడు. కాని కపిలుడు సాంఖ్యమను తత్త్వసిద్ధాంతమును

122. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy ix

123. Prof. S. Das Gupta: Indian Philosophy
S. S. S. Sastry: Sankhya Karika

(ప్రతిపాదించిన ప్రథమ బ్రాహ్మణుడనియు, (But his work on the Subject not having come down to us in its original form, we are not in a position to ascertain what relation it bore to the Vedas) 124 కాని ఆశాస్త్రముపై నతని కృతి యొక్కటియు గూడ శుద్ధముగ మనకు లభింపకుండుట చే, నాసిద్ధాంతమునకు వేదములకెట్టి సంబంధమున్నదియు దెలుపుట కష్టమని నందలూఁ సింహా అన్నటుల, దృఢముగా నొకవిధముగా కారికాపూర్వసాంఖ్యమును నిర్ణయింప ప్రమాణ గ్రంథాభావ మే ముఖ్యాటంకముగ నున్నది. అయినను దానిపై స్తుతు లుపనివత్తు లందును, పురాణములందును స్మృతులందును విరివిగా గోచరించుటచే నది తప్పక సేత్వరముగా నిర్ణయము గావలయును. అసమగ్రమును అసంపూర్ణమును అగు కారికాగ్రంథముతో బోల్చి, సృష్టిప్రతిపాదనమున కనవసరమగు యీశ్వరప్రశంస లందు లేకుండుటచే కారికాపూర్వసాంఖ్యముగూడ నిరీశ్వరమని నిందించుట అసమంజసము, అసంగతము, అన్యాయముగా దోచును. శంకరులుగూడ వేదాంతసూత్రభాష్యమున 'తేషామపి ప్రధాన వదశబ్దత్వాచ్ఛబ్ది విరోధిత్యాచేప్తి' (1.4.28) అణ్వాది కారణవాదము లన్నియు బ్రధానవాదమువలె నశబ్దములు శబ్ద విరుద్ధములు నగుటవలన ననుచోట సాంఖ్యము వేదవిరుద్ధ మనియే వాదించెను గాని నిరీశ్వరమని వాదించలేదు. అనగా 'తేషాం వాదానాం ప్రధానవాదవ ద్దశైతత్వం' ఆవాదములు గూడ ప్రధానవాదము చందము అశౌతత్వములు అని రత్న ప్రభావ్యాఖ్యాతయు వివరించును. ఎపుడేని నెటనేని సాంఖ్య

వాదమునకు నా స్తికపదము ప్రయోగింపబడియునన్న మనుస్మృతి నిర్వచనముననుసరించి 'నా స్తికో వేదనిందకః' (2.11) యనియు, 'నా స్తికో యతో వేదనిందకః' (ముక్తావళి.2.11) అనురీతి సాంఖ్యులు వేదనిందకులని యన్వయింపనగు గాని, నిరీశ్వరులని నిందించుట కవకాశములేదా. దాని వైదికత్వవిషయముపూర్వమే సహగ్రరీతి జర్పించి తీర్మానించి యుంటిమి. కాని పూర్వ సాంఖ్యము నిరీశ్వరమనియు అవైదికమనియు దీర్మానించుట బాడికాదని యిందలి తాత్పర్యము.

కారికా నిరీశ్వరత్వము

అంత కారికాసాంఖ్యముయొక్క నిరీశ్వరత్వమునుఘంటాపదముగ నధికసంఖ్యాకులు వాక్చిరి. (In the classical Sankhya of which the Sankhya Karika is an exposition, we have but Prakriti on the one hand and a magnitude of Purushas on the other. The functions assigned to God-creation, sustentation etc., are discharged by Prakriti aided by the presence of the Purushas) 125 సాంఖ్యకారికావ్యాఖ్యనుగల సంప్రదాయక సాంఖ్యమున నొక బ్రకృతియు ననేక పురుషులును గలరు. ఈశ్వరకార్యములగు సృష్టిస్థిత్యాదిక ధర్మములను పురుష సన్నిధానముచే బ్రకృతియే నిర్వహించు ననుచు సాంఖ్యకారికా నిరీశ్వరత్వమును సూర్య

నారాయణశాస్త్ర వ్యక్తపరచెను. మరియు (The hypothesis of a devine creation of the world leads to many difficulties. These are not set out anywhere in the Karika) 125 సృష్టికి ఈశ్వరకర్తృత్వ మనేక సమస్యలకు దారితీస్తున్నది. కారికలలో నెచ్చటను వీని జల్పింపలేదు. అయినను, (It is quite possible that they are thought of, but were omitted from the Karika which is a condensed exposition Omitting all discussions of rival views) 125 వానిని యోచించియుండుట కవకాశమున్నది కాని, పరవాదములులేని, క్లుప్తరూపముగల కారికలలో నవి విరమింపబడి యుండవచ్చును. అయినను గ్రంథము యథాతథరీతి యోచించుచో, నీశ్వర రాపేక్ష లేకయే, నిర్వహింపవలెనన్న యన్నిముకంటె నీశ్వర నిరాసమునం దెక్కువ శ్రద్ధ చూపలేనటుట కెక్కువ యవకాశములున్నవని సూర్యనారాయణశాస్త్ర తీర్మానించెను. అనగా నీశ్వరకృష్టు డీశ్వరప్రతిపాదనమున కవసరము లేకయే వ్యవహరించెనుగాని, ఈశ్వరుడులేడని వాదించలేదని తాత్పర్యము. కర్తృభావ మెట్టిదైనను, కారికాపరిశోధన ననుసరించి (The Sankhya Karika too, should be considered atheistic) 125 సాంఖ్యకారిక నిరీశ్వరమేమని తీర్మానింపవలెనని యతని తుది పలుకు. పైభావములనే దృఢపరచుచు కారిక సంపూర్తిగ నిరీశ్వరమని తీర్మానించుచు, భాష్యకర్తలు సేశ్వరభావముల జేర్చుట యటుండ కారికాగ్రంథమునే సంకరము గావించిరని ముఖర్జీవాదము. కత, శ్వేతాశ్వతర, గీతాది గ్రంథములగల

సాంఖ్యమునకును కారికాసాంఖ్య తత్త్వమునకును తుల్యత్వము లేదనియు, కారికాసాంఖ్యమునగూడ సేశ్వర నిరీశ్వరత్వములు గలవనియు, అందు 52 వ కారికవరకు శుద్ధసాంఖ్య మనియు, 53-68 వరకుగల 16 కారికలలో తద్విరుద్ధమైన కల్పితసాంఖ్యము గలదనియు నాతని భావము, (There is one obvious objection against the hypothesis we have advanced that 16 Karikas have been added to the original body) 126 మూలగ్రంథమునకు నా 16 కారికలు చేర్పబడినవను ఆవాదమున కొక అభ్యంతరముగలదు. అది ఎద్ది యన కారికాగ్రంథము సప్తతి యనబడుచున్నదిగదా! కాని సప్తతి యనబడుటకు భూర్వమే యీసంకరముగ బ్రక్షిప్తము జరిగెనని యతని వాదము. కారికలలోగల యీద్వవిధ విభాగమును జర్పించుచు, బ్రథమభాగము బంధములతో బ్రారంభింప, ద్వితీయము దుఃఖముతో నుపక్రమించెననియు, సిద్ధులతో నొకటి సమాప్తియగుచుండ, మోక్షముతో రెండవది పూర్తిగాంచెననియు, ఇట్లు ఆప్తవిధ భేదము లీభాగద్వయమున గోచరించి పరస్పరవైరుధ్యము సూచించునట్లు, నిరీశ్వరమగు బ్రథమమునకు సేశ్వర వేదాంతభావముల గల్పింప 16 కారికలు చేర్పబడినవనియు నితని నేరారోపణము. అయినను, యీసిద్ధాంతరాద్ధాంతములన్నియు ననిర్ధారితములు. ఇది, యిట్లుండ కారికాగ్రంథము సప్తతి యనబడినను, మనకు 69 కారికలే లభించుచున్నవనియు, నా 70 వ కారిక యదృశ్యమైనదనియు దలంచి, ప్రఖ్యాత విమర్శాగ్రేసరుడగు బాలగంగాధర తిలక్ కారికలలో

61 వ కారికకు గౌడపాదుని భాష్యము నాధారముగా గైకొని 'శ్లో॥ కారణమిశ్వరమేకే బ్రువతే కాలం పరే స్వభావం నా | ప్రజాః కథం నిర్గుణతో వ్యక్తః కాలః స్వభావశ్చ॥' అను శ్లోకము బూరించిరి. సృష్టికారణము యీశ్వరుడనియు కాల మనియు స్వభావమనియు నందురు. కాని నిర్గుణుడైన యీశ్వరునిండి ప్రజలెట్లుద్భవించురు? కాలస్వభావములు వ్యక్తావ్యక్తముల సంతర్గతము లగుట ననియు గారణములు గావను తాత్పర్యముగల యీశ్లోకముండియుండుననియు, కాని యది నిరీశ్వరిత్వమునకు బూర్తిగా ననకూలమగుటచే దోలగింపబడి యుండుననియు తిలక్ మహాశయుని యూహ 127. ఆసలు సప్తతిలో నొకకారిక లేదని ప్రథమతః (Wilson) విల్సన్ కనుగొనెనట. అంత తిలకుమహాశయుడు కృషిగావించి పైశ్లోకమును పూరించెను. (But it is not clear on what ground the loss of one Karika is manifest. If the already existing 70th verse is to be rejected as not forming an essential part of the Saptati, the 69th verse can also be rejected on the same ground. Disquisition of the principles of the Sankhya is over at the 68th Karika and if the 69th Karika is necessary to impress the authenticity of the work, the 70th is needed to give the line of succession of the old teachers, and the uninterrupted tradition of the system) 128 కాని యా కారికా నన్న మెల్లైర్పడెనో యగ్రాహ్యము. సప్తతిలో 70 వ శ్లోకము కారణభాగము కాదని తొలిసివచ్చుట కవకాశమున్నచో నదే

127. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 251

128. Dr. V. V. Soman: A Critical Study of the Sankhya System p 54

కారణమున 69 వ కారికగూడ పరిత్యాజ్యమే యగును. 68 వ కారికలో సాంఖ్య తత్త్వమీమాంస సమాప్తిజెందెను. గ్రంథ పా)మాశీకతకు 69 వ కారిక యవసరమగుచో, బూర్వాచార్య పరంపరా సూచికముగను అనవచ్చిష్ట సిద్ధాంత పాఠం పర్య నిరూపణముకొరకును 70 వ కారిక యవసరమగుచున్నదని సోవాని పైవాదమునకు తన యసమ్మతిని వెలిబుచ్చెను. ఇంత వరకు చూచినవిధాన కారికాసాంఖ్యముగూడ అవిస్పష్టముగ నున్నదని తేలుచున్నది. అసగా కారికలందు యీశ్వరప్రస్తావన లేకున్నను, అది పూర్వసాంఖ్య క్లుప్త స్వరూపముగాన, అందు సృష్టి పరిణామక్రమ ప్రతిపాదనయు, పురుషుడు జీవుడై పరిభ్రమించి మరల పురుషత్వరూప కైవల్యమునొందు విధానము-వివరింపబడియుండుటచే నిట బ్రహ్మప్రతిపాదనముగాని కర్తయై పాలకు డనబడు యీశ్వరప్రసంగముగాని యవసరమయ్యెనని యిందలి తాత్పర్యము.

తర్వాత కారికానంతర సాంఖ్యమున నింత కల్లోలము లేదని చెప్పనగును. భాష్యకారులందఱును ఏదియో విధముగ కారికలలో సేశ్వరభావముల వెలిబుచ్చిరి. అంతియగాక, కారికాపూర్వముగాని, కారికాంతర్గతముగాని నిశ్శ్వరమను భావమే వీరికి లేదనియు దోచును. కపిలాది యీశ్వరకృష్ణ పర్యంత సాంఖ్యాచార్యులెల్లరును, పరమ ఋషీశ్వరులుగనే స్వీకరింపబడి వందనీయులైరి. కాన కారికానంతరసాంఖ్యము చాల వరకు సేశ్వరముగనే రూపించియున్నది.

కాని (the hypothesis of three strata of Sankhya a theistic one - - - second atheistic one - - - and a third

atheistic modification as the orthodox Sankhya System, has yet to be proved) 129 సేత్వరము, ద్విత్వీయము నిరీత్వరము, సంప్రదాయక సాంఖ్యరూపముననున్న నిరీత్వరము తృతీయమును అను త్రివిధ విభేదసిద్ధాంతము యింకను అనిర్ణీతము. నైజమున నీదర్శనమున సీత్వరప్రస్తావన ఏల రాకపోయెనో యిసుమంత విచారించిన యింత మీమాంస కవశాశమే యుండెడిదికాదు. అది (purely rationalistic) 130 పూర్తిగా హేతుకమై (Sankhya is logical) 131 సాంఖ్యము తార్కికముగా గ్రహ్యము. ఆస్తికత పూర్వోక్తచందము అజ్ఞా చిత్తములలో క్రమ ధీవరిణామమున కాటంకదాయకమగుటచే దాని సాంఖ్య లప్రధానము సేసియుండిరి. 132 మరియు (Nyaya and Vaiseshika lay stress on the practical side, Sankhya and Yoga emphasize the mental aspect, while Mimamsa Systems stress the spiritual aspect) 133 న్యాయ వైశేషికములు భౌతికమును, సాంఖ్య యోగములు మానసికమును, మీమాంసాద్వయము ఆధ్యాత్మమును బ్రతిపాదించునను వచనము లతి సముచితములు. అట్లు దర్శనములలో క్రమత్వమే లేనిచో, పరస్పరాపేక్షికములు కానిచో, సవి దర్శనములని బేర్కొనబడి భారతీయ విజ్ఞానసౌధమునకు బునాదులై యొప్పారవు. ఈవిషయమునే యెక్కుడు పరిశీలనము గావించిన

129. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

130. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System p 4

131. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

132. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System p 4

133. Kavya Kupa Taru 1936

(Max Muller) మ్యూక్కు ముల్లరు (The longer I have studied the various systems, the more I have become impressed with the truth of the view taken by Vijnana Bhikshu and others that there is behind the variety of the six systems a common fund of what may be called national or popular philosophy) 134 వివిధముగ గోచరించు దర్శనముల కాధారముగ జాతీయ తత్వసిద్ధాంతము గలదని విజ్ఞానభిక్షువు మొదలగు పండితాభిప్రాయముయొక్క సమంజసత్వము, దర్శనవిచారమును నే గావించినకొలదిని నాకు వ్యక్తమగుచున్నదని వచించెను. (The Nyaya, Vaiseshika, Sankhya and the Yoga Sutra and the Uttara Mimamsa are but successive steps of one and the same ladder) న్యాయవైశేషిక సాంఖ్య మీమాంస లోకేశ్వరియొక్క క్రమ క్రమ సోపానములని కొందరుపండితులును, (The Nyaya-Vaiseshika realism, the Sankhya-Yoga dualism, and the Vedanta monism do not differ as true and false. They are adopted to the needs of the moment, the madhyama, the uttara respectively) 135 న్యాయవైశేషిక తాకికము, సాంఖ్య యోగముల ద్వైతము, వేదాంతముయొక్క ఏకేశ్వరత్వములు సత్యాసత్యవిభాగమున భేదింపవు. మందమధ్యమ ఉత్తమాధి కారుల యవసరాస్వయమునకై యవి యేర్పడియున్నవని సముచితవాక్యముల వ్రాసియున్నారు. అందుచేతనే (In obedience of custom, which it would be vain to try to unse-

134. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy xvii

135. Prof. S. Radhakrishnan: Indian philosophy Vol 2 p 770

title, we shall start with Nyaya and Vaisesika theories, which give us an analysis of the world of experience, and pass on to the Sankhya and the Yoga which try to explain experience by bold speculative ventures; and we shall conclude with a discussion of the Mimamsa, which attempt to show that the revelation of Sruti are in harmony with the conclusions of philosophy. Such a treatment has at least the support of sound logic though not of sound chronology) 136 మార్పయత్నింప వ్యర్థమగు ఆచారమునకు దలయొగ్గి, ప్రపంచానుభూతివివరణము గావించు న్యాయవైశేషికములతో బ్రారంభించి, అనుభవమును ధైర్యోపేత తార్కికసాహసములద్వారా అనుభవింపజూచు సాంఖ్యయోగములకు గదలుదము. శ్రుతిప్రమాణము తత్త్వ శాస్త్రసిద్ధాంతములతో నేకీభవించునని నిరూపింప యత్నించు మీమాంస విచారణముతో బరిసమాప్తి గావితముగాక యని రాధాకృష్ణుడు తన భారతతత్త్వశాస్త్ర పీఠికలో వాదించి యున్నాడు. అదినముచితమనియు న్యాయమనియు నిస్పంశయము.

సాంఖ్య ప్రశస్తి

అందుచేత నేయేశాస్త్ర మేయే సత్యమూల బోధించునో ఆయా విషయముల గ్రహింప యత్నించుటయేవిజ్ఞ విధానము గాని, ఆశాస్త్రము సర్వవిజ్ఞాన సర్వస్వముగ నూహించుట

అతివాదమేమో. అందుచేతనే తాను చెప్పదలచిన విషయమును సమగ్రలీల విస్పష్టముగ సాధకబాధకముల లక్ష్యము సేయక బ్రకటించియున్నదిగాన సాంఖ్యము నాటనుండి నేటివరకు (It is the most magnificent system of philosophy that India has produced) 137 హిందూదేశము వెలువరించిన తత్త్వసిద్ధాంతములలో సాంఖ్య ముత్కృష్టమైనదని ప్రఖ్యాతి గడించినదై (Sankhya was the ruling philosophy) 138 అన్నట్లు ఏకచక్రాధిపత్యముగల సిద్ధాంతరాజమై (There is no achievement in the world which can compare favourably with that of Indian speculative philosophy) 139 భారతీయ తత్త్వశాస్త్రముతో బోల్చదగు మహత్కార్యము లోకమున మరొండు లేదను ఘనతను భారతవిజ్ఞానమున కార్జించి, సిద్ధులలో సగ్రగణ్యత నొందుటలో దృష్టినొందక హిరణ్యగర్భ విష్ణు శివాది దేవతాతుల్య స్వరూపము నొందిన పరమయోగీంద్రచంద్రుడైన కపిలమునీంద్రచంద్రుని అనుగ్రహ విశేషముచేతను; గురుముఖజనిత సుధాస్వాదనా తన్మయత శిష్యరత్నమగు బంచశిఖాచార్యునకు, ముక్తిదమగు ఫీసిద్ధాంతము నుపదేశించు 'ఆసరి ర్మండలే తస్మిన్ ప్రతిపేదే తదవ్యయం' 140 అన్నటుల బ్రహ్మము సందంతర్లీనమైన ఆసుర మునివర్య కృపా విశేషమున సుబోధితమై, భిక్షువై జనకాది రాజన్యులనేగాక పరాశరాది మహర్షుల సహితము శిష్యులనుగావించుకొని సాంఖ్య

137. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 28

138. J. N. Mukharjee: Sankhya

139. Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System V

140. మహాభారతము: శాంతి 18. 218.

ప్రదాతయై, జ్ఞానరూపమగు నాసిద్ధాంత మాధుర్యమును బహు కృతమొనరించి మనకు బ్రసరింపజేసిన పంచశిఖాచామ్యుని కరుణావిశిష్టత చేతను; సంతత షోడశవర్షప్రాయులై, అలౌకికానంద సంధానులై యొప్పు సద్గురు కారుణ్యముచేతను; సాంఖ్య సిద్ధాంతామృతపానోన్మత్త సంజనితానంద వ్రంజ స్వరముల కారికా రూపమున మనకు దాని బ్రసాదించిన నీశ్వరకృష్ణుని యపాగ వయాగరిమచేతను; మనకు సంప్రాప్తించిన నీ సాంఖ్యము మిగుల సుప్రశస్తము, సుప్రఖ్యాతము, ముక్తిదము. అందులకు అఖిల భారతావనియేగాక సకల ప్రపంచమున గల సర్వముముఖ్యమోటియు గృతజ్ఞులై తత్ జ్ఞాన సంపాదనాజనిత మహదానంద ప్రకాశమున మునిగి ఆయుషీవయ్యల ఋణము దీర్చుకొందురు గాక! ధన్యులగుదురుగాక!

సాంఖ్యనామ విచారణ

ఇంతవరకు మీమాంసింపబడిన తత్త్వశాస్త్రము సాంఖ్య దర్శనమనియు 'సాంఖ్యతంత్రమనియు' వచింపబడుచున్నది. ఈనామముగల యర్థము నొకించుక బరిశీలించుముగాక.

ఆదివిద్వాన్ శ్రీకపిలాచార్యునిచే సృష్ట్యడిన బోధింప బడుచు, 'తత్కారణం సాంఖ్యయోగాధిగమ్యం' అని ప్రతీతి గాంచియున్న సాంఖ్యదర్శనము (The word Sankhya need mean nothing more than wisdom) 141 జ్ఞానమునకన్యార్థము

141. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

లేదు అనునట్లు సాంఖ్యపదమునకు ముక్తిదాయక జ్ఞానమనియు (The natural and traditionally accepted interpretation is from Sankhya-buddhi or Knowledge) 142 సామాన్యముగను సంప్రదాయకముగను సాంఖ్యపదమునకు బుద్ధియనియు జ్ఞానమనియు నర్థముగా బండితాభిప్రాయము. దీని ననుసరించియే భగవద్గీతా ద్వితీయాధ్యాయమునకు నామకరణ మొసరించియుండురని తోచును. అమరమునందు 'చర్చా సంఖ్యా విచారణ' (1.5.3) యని యుడుటచే చర్చారూప విచారణయే సాంఖ్యమని యర్థము. (The system takes its name from the fact that it arrives at its conclusions by means of theoretical investigation) 143 పరికిల్పనాత్మక విచారణమున తన తీర్మానముల బొందునుగాన నీశాస్త్రమున కానామము గలిగినదని రాధాకృష్ణుడు వచించుటయు దీని ననుసరించియుండును. (Thinking may be with reference to basic principles or knowledge of Self) 144 అత్మవిచారణగాని చతుర్వీంశతి తత్త్వవిచారణగాని అయియుండును. (the first of these stages is the discriminative wisdom which distinguishes spirit from the matter) 145 ప్రకృతినుండి పురుషుని విభజించు జ్ఞానమే ప్రథమస్థితి యగును. ఈయభిప్రాయము సాంఖ్యనామ వ్యుత్పత్తినిగూర్చి యన్యభావములవలె దాత్తి

142, Dr. V. V. Sovani: A Critical Study of the Sankhya System

143. Prof. S. Radhakrishnan: Indian philosophy Vol 2 p 249

144. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya Karika p 2

145. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

కముగను, వ్యుత్పత్త్యనుసారముగను సంతృప్తికరముగ నుండుట యొక విశేషముగా సూర్యనారాయణశాస్త్రి వక్కాణించును. (Sankhya means theory of Reality. Reality is triune) 146 సాంఖ్యమన సత్పదార్థజ్ఞానము. ఆసత్పదార్థము త్రయాత్మకమని ముఖర్జీయును శాస్త్రివచనముల ననుసరించెను.

అట్లుగాక (The word Sankhya was originally used in the sense of counting and it was then applied to the system of Kapila which enumerates the 25 principles) 147 గణించుట యను యర్థముననే సాంఖ్యపదము తొలి ప్రయోగమనియు, నట పంచవింశతి తత్త్వముల లెక్కించు కపిల సిద్ధాంతమున కది యన్వయింపబడినదనియు (Garbe) గార్బు (Jacobe) జకోబీల అభిప్రాయము. (The term Sankhya is from the noun 'Sankhya' number and also calculation, reasoning) 148 సంఖ్యయను సర్వనామమునుండి సాంఖ్యపద ముత్పన్నమనియు, దానికి గణనము విచారణ అగు ననియు (John Davis) జాన్ డేవిసు అభిప్రాయము. మహా భారతమున 'శ్లో॥ సంఖ్యాం ప్రకుర్వతే చైవ ప్రకృతిం చ ప్రచక్షతే తత్వాని చ చతుర్వింశతేన సాంఖ్యం ప్రకీర్తితం॥' (12.311) సంఖ్యారూప విచారణసేయుచు, ప్రకృతి చతుర్వింశతి తత్త్వముల జర్పించునుగాన సాంఖ్య మనబడినట్లు తెలుపబడి యున్నది. అనగా సీసాంఖ్యమునకు సామాన్యముగ జ్ఞానమనియు,

146. J. N. Mukharjee: Sankhya

147. Dr. Har Datta Sharma: Sankhya p 2

148. Dr. John Davis: Sankhya Karika

జతుర్వింశతి త త్వ పరిజ్ఞానమనియు, ద్వివిధార్థములు భారతము ననుసరించియుండ నీరెంటిని విజ్ఞాన భీక్షువు అవ్వయించెను. ఈరెండు భావములలో దేని దీర్ఘానించుటయో నిశ్చయింప నలనుపడదనియు, చతుర్వింశతి త త్వముల బరిశీలించి యత త్వములుగా బరిత్యజించి, యిరువదియైదవదియగు పురుషుని గ్రహించుటయే యాశ్లోక తాత్పర్యము. అనగా పురుషప్రకృతుల విచక్షణాజ్ఞానమును బోధించుచు, బ్రకృతి తంత్రమును వర్జించుట సాంఖ్యదర్శనోపదేశ మగుచున్నది. తత్కారణముగ (It is not unlikely that this final abandonment (పరిసంఖ్యాన) gave its name to the system) 149 పరిసంఖ్యాన మనబడు యీతుది పరిత్యాగమువలన నీదర్శనమునకు యీనామము గలిగియుండ వచ్చునని భావము. సాంఖ్యుల పరిసంఖ్యాన సాధనముల నూచించుచు నిజ్జే (Jacobe) జకోబికూడ యన్వయించెను.

(It is also suggested that the system derived its name from its first founder Sankha, though there is little evidence for this) 150 ప్రథమ స్థాపకాచార్యుడగు సంఖుడనువాని ననుసరించి దీనికానామము గలిగియుండునని యందురు గాని దానికి కొంచెమేని ప్రమాణము లేకపోవుటచే, పద్దర్శన సముచ్చయ గ్రంథకర్త గుణరత్న యూహించియున్నను, సమ్మతము కాజాలనిదయ్యెను.

149. Dr. S. S. Suryanarayana Sastry: Sankhya Karika

150. Prof. S. Radhakrishnan: Indian hilosophy Vol 2 p 249

‘శుద్ధాత్మ తత్త్వవిజ్ఞానం సాంఖ్యమి త్యభిధీయతే’ 151
 యను వ్యాస నిర్వచనమును శంకరులు స్వీకరించియుండిరి.
 చతుర్వింశతి తత్త్వములకు విభిన్నమగు ఆత్మజ్ఞానమే సాంఖ్యమను
 యర్థము యీ నిర్వచనమున స్ఫురించుచున్నది. ఆత్మనే సాంఖ్య
 పరిభాషలో బురుషుడందురు. ‘సమ్యక్ ఖ్యాయత్ అస్మిన్
 పరంబ్రహ్మేతి’ కరచరణాదుల వ్యాపారము జేయుచుండియు
 ఆత్మతత్త్వప్రకాశ మెట చక్కగ అవిచ్ఛిన్నముగనుండునో అది
 సాంఖ్యముగ భగవద్గీతావ్యాఖ్యాన సహజానందోపాధ్యాయులు
 నిర్వచించిరి. అనగా కరచరణాది చతుర్వింశతితత్త్వ ప్రవృ
 త్తుల నధిగమించి ఆత్మ యనబరగు బురుష తత్త్వజ్ఞానము నొందు
 టయే సాంఖ్యముగా నర్థమగును. కాన కారికాభావము నను
 సరించి, ‘శ్రేయాన్ వ్యక్తావ్యక్త జ్ఞ విజ్ఞానాత్’ (సా.కా.2)
 పంచవింశతి తత్త్వవిజ్ఞానమే శ్రేయోదాయకమనియు ‘శో॥ పంచ
 వింశతి తత్త్వజ్ఞో -- ముచ్యతే నాత్ర సంశయః’ (సా.కా.గౌ.1)
 పంచవింశతి తత్త్వజ్ఞాదు నిస్సంశయముగ ముక్తిగాంచు నను
 పంచశిఖాచార్యు ననుసరించియు జూచిన, బురుషప్రకృతుల
 విచక్షణయే ముక్తిదముగ నుండుటచే బరిసంఖ్యానాన్వయమే
 సమంజసమని తోచును.

దర్శన పదార్థము

కేవలము సాంఖ్యపదమేగాక సాంఖ్యదర్శనమనియు దీనికి
 నామము. దర్శనపదము సాంఖ్యాది వేదాంతపర్యంతము గల

యాస్తిక షడ్దర్శనములకేగాక బౌద్ధజైనాది యవైదికములగూడ జేర్చి షోడశకముగా మాధవాచార్యులు అన్వయించియున్నారు. అవియే 1) చార్వాక 2) బౌద్ధ 3) జైన-అర్హత 4) రామానుజ 5) పూర్ణప్రజ్ఞ-మధ్వ 6) పాశుపత-నకులేశ 7) శైవ 8) ప్రత్యభిజ్ఞ 9) రసేశ్వర 10) వైశేషిక-బౌలూక్య 11) అక్షపాద-న్యాయ 12) జైమినీయ 13) పాణినీయ 14) సాంఖ్య 15) పాతంజల-యోగ 16) వేదాంత-శంకర ము లనుచు పదియూరు.

ఈదర్శనపదార్థము నన్వేషించుచు దృఢపండితుడు (The seers of the Vedas both know the truth and saw it; the sages who came after possessed the knowledge alone but not the vision; the search for the vision in its various stages is embodied in the darsanas) 152 వేదకాలములు సత్పదార్థమును గ్రహించి దర్శించియుండిరి. తర్వాతవారు దాని జ్ఞానము మాత్రము గలిగి దర్శనము లేకుండిరి. తద్దర్శనార్థము వివిధాన్వేషణములే దర్శనతాత్పర్యమని నూతన సిద్ధాంతమును వచించెను. కాని సూక్ష్మదృష్టి బరిశీలించిన కపిలాది దర్శనాచార్యులు కేవలపండితమాత్రులై యనుభవజ్ఞాన రహితులనుట కేవల మభూతము. కాన 'దర్శ్యతే తత్త్వ మనేన దర్శనం' అను వ్యుత్పత్తి ననుసరించి, తత్త్వార్థదర్శనము గలిగించు జ్ఞాన మనుటయే యుక్తము. (All logical attempts to gather the floating conceptions of the world into some great general ideas were regarded as darsanas) 153 ప్రపంచమును

152. Dr. A. B. Dhruva: S. S. S. Sastry Sankhya Karika

158 శ్రీ మాధవాచార్య: సర్వదర్శన సంగ్రహము.

గూర్చి క్రోడీకరింపబడని భావజాలమును విశాల భావసముదాయముగ జేర్చి యాత్మిక విధానములే దర్శనములనియు నొక యన్వయముగలదు. దీనినే చక్కని భాషలో విశ్వమనెడి జటిల సమస్యలను పరిష్కరించుటకై యొనర్చిన మనీషుల నిరంతర ప్రయత్నప్రవాహముల కాదిమహోత్సవులు భారతీయ దర్శనములని 154 పం. గోపదేవ్ వ్రాసెను. కాన (They all help us to see some aspect of the truth) 155 దర్శనములన్నియు సత్వదార్థముయొక్క యొకతత్త్వమును దర్శింపజేయు నన్నటుల దర్శనకారణజ్ఞానమును దర్శనమనుటయే యుత్తమమగుచున్నది. అందుచేతనే యీశాస్త్రమును తంత్రమనియు వ్యవహరింతురు. (The real meaning of the word Tantra is shastra) 156 తంత్రమనగా సామాన్యార్థముగా శాస్త్రమని యున్నను, 'తన్యతే, విస్తార్యతే అనేన ఇతి తంత్రం', 'తన్' అనగ వ్యాపింపజేయుట, 'త్ర' యన రక్షించుట యగును. అందుచే, రక్షించు జ్ఞానమును బ్రసరింపజేయు శాస్త్రము తంత్రమగుటచే సాంఖ్యముపైవిధానమున దర్శనమనియు, తంత్రమనియు బ్రఖ్యాతి నొందుటెంతయు సముచితమై యొప్పుచున్నది.



154. పం. గోపదేవ్: ఔశేషిక దర్శనము

155. prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol I p 18

156. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 3 p 458

శ్రీమదీశ్వరకృష్ణ ప్రణీతాః

సాంఖ్య కారికాః

దుఃఖత్రయాభిఘాతాజ్ఞానా తదభిఘాతకే హేతౌ |
దృష్టే సాఽపార్థా చేన్నైకాంతాత్మతతోఽభావాత్ || ౧
దృష్టవదానుశ్రవికః స హ్యవిశుద్ధిక్షయాతిశయయుక్తః |
తద్విపరీతః శ్రేయోఽవ్యక్తావ్యక్తా జ్ఞ విజ్ఞానాత్ || ౨
మూలప్రకృతీననికృత్తిహదాద్యాః ప్రకృతివిప్రతయః సప్త |
పోడశకస్తు వికారో స ప్రకృతిర్న వికృతిః పురుషః || ౩
దృష్టమనుమూసమాప్తవచనం చ, సర్వప్రమాణసిద్ధత్వాత్ |
త్రివిధం ప్రమాణమిష్టం, సమేయసిద్ధిః ప్రమాణాద్ధి || ౪
ప్రతివిషయాధ్యవసాయో దృష్టం, త్రివిధమనుమాసమాఖ్యాతం
తల్లింగలింగిపూర్వకం, ఆప్తశ్రుతిరాప్తవచనం చ || ౫
సామాన్యతస్తు దృష్టాదతీంద్రియాణాం ప్రసిద్ధిరనుమానాత్ |
తస్మాదపి చాసిద్ధం పరోక్షమాప్తాగమాత్ సిద్ధం || ౬
అతిదూరాత్ సామీప్యాదింద్రియఘాతాన్మనోఽనవస్థానాత్ |
సాక్ష్యాద్ వ్యవధానాదభిభావాత్ సమానాభిహారాచ్చ || ౭
సాక్ష్యాత్తదనుపలభిర్నాభావాత్, కార్యతస్తదుపలభిః |
మహదాది తచ్చ కార్యం, ప్రకృతివిరూపం సరూపం చ || ౮
అసదకరణాదుపాదానగ్రహణాత్, సర్వసంభవాభావాత్ |
శక్తస్య శక్త్యకరణాత్, కారణభావాచ్చ, సత్కార్యం || ౯
హేతుమదనిత్యమవ్యాపి సక్రియమనేకమాశ్రితం లింగం |
సావయవం పరతంత్రం వ్యక్తం విపరీతమవ్యక్తం || ౧౦

త్రిగుణమవివేకి విషయః సామాన్యమచేతనం ప్రసవధర్మి |
 వ్యక్తం తథా ప్రధానం, తద్విపరీత స్తథా చ పుమాన్ || ౧౧
 ప్రీత్యప్రీతివిషాదాత్మకాః ప్రకాశప్రవృత్తినియమాః |
 అన్యోఽన్యభిభవాశ్రయజననమిథునవృత్తయశ్చ గుణాః || ౧౨
 సత్త్వం లఘు ప్రకాశకమిష్టముపప్తంభకం చలం చ రజః |
 గురు వరణక మేవతమః ప్రదీపవచ్చార్థో వృత్తిః || ౧౩
 అవివేక్యాదిః సిద్ధః త్రైగుణ్యాత్తద్వివర్యయాభావాత్ |
 కారణగుణాత్మకత్వాత్ కార్యస్యావ్యక్తమపి సిద్ధం || ౧౪
 భేదానాం పరిమాణాత్, సమన్వయాత్, శక్తితః ప్రవృత్తేశ్చ |
 కారణకార్యవిభాగాత్, అవిభాగాద్వైశ్వరూప్యస్య || ౧౫
 కారణమస్త్యవ్యక్తం ప్రవర్తతే త్రిగుణతః సముదయాచ్చ |
 పరిణామతః సలిలవత్ ప్రతిప్రతిగుణాశ్రయవిశేషాత్ || ౧౬
 సంఘాతపరార్థత్వాత్, త్రిగుణాదివివర్యయాదధిష్ఠానాత్ |
 పురుషోస్తి భోక్తృభావాత్ కైవల్యార్థం ప్రవృత్తేశ్చ || ౧౭
 జననమరణకరణానాం ప్రతినియమాదయుగపత్ప్రవృత్తేశ్చ |
 పురుషబహుత్వం సిద్ధం త్రైగుణ్యవివర్యయాచ్చైవ || ౧౮
 తస్మాచ్చ వివర్యాసాత్ సిద్ధం సాక్షిత్వమస్య పురుషస్య |
 కైవల్యం మాధ్యస్థ్యం దృష్టౌత్వమకర్మభావశ్చ || ౧౯
 తస్మాత్తత్సంయోగాదచేతనం చేతనావదివ లింగం |
 గుణకర్మత్వే చ తథా కర్తవ భవత్యుదాశీనః || ౨౦
 పురుషస్య దర్శనార్థం కైవల్యార్థం తథా ప్రధానస్య |
 పంగ్వంధవదుభయోరపి సంయోగస్తత్కృతః సర్గః || ౨౧
 ప్రకృతేర్మహాన్, తతోఽహంకారః, తస్మాద్గుణశ్చ షోడశకః |
 తస్మాదపి షోడశకాత్ పంచభ్యః పంచ భూతాని || ౨౨

- అధ్యవసాయో బుద్ధిధర్మో జ్ఞానం విరాగ ఇశ్వర్యం |
సాత్త్వికమేతద్రూపం తామసమస్మాద్విపర్యస్తం || ౨౩
- అభిమానోఽహంకారస్తస్మాద్ద్వివిధః ప్రవర్తతే సర్వః |
ఏకాదశకశ్చ గణస్తస్మాత్తః పంచకశ్చైవ || ౨౪
- సాత్త్విక ఏకాదశకః ప్రవర్తతే నైకృతాదహంకారాత్ |
భూతాదే సస్మాత్తః స తామసః, తెజసాదుభయం || ౨౫
- బుద్ధీంద్రియాణి చక్షుఃశ్రోత్రఘ్రాణరససన్పర్శనకాని |
వాక్పాణి పాదపాయూసస్థాన కర్మేంద్రియజ్ఞాపాః || ౨౬
- ఉభయాత్మకమత్ర మనః సంకల్పకమింద్రియం చ సాధర్మాత్ |
గుణపరిణామ విశేషాన్నానాత్వం బాహ్య భేదాశ్చ || ౨౭
- శబ్దదిష్టు పంచానామాలోచన మాత్ర మిష్యతే వృత్తిః |
వచనాదానవిహరణోత్సర్గానందాశ్చ పంచానాం || ౨౮
- స్వాలక్షణ్యం వృత్తిస్త్రయస్య సైవా భవత్యసామాన్యా |
సామాన్య కరణవృత్తిః ప్రాణాద్యా వాయవః పంచ || ౨౯
- యుగపచ్ఛతుష్టయస్య తు వృత్తిః క్రమశశ్చ తస్య నిఃసా |
దృష్టే తథాఽప్యదృష్టే త్రయస్య తత్పూర్వీకా వృత్తిః || ౩౦
- స్వాం స్వాం ప్రతిపద్యంతే పరస్పరాకూతహేతుకాం వృత్తిం |
పురుషార్థ ఏవ హేతుర్న కేనచిత్కార్యతే కరణం || ౩౧
- కరణం త్రయోదశవిధం తదాహరణధారణప్రకాశకరం |
కార్యం చ తస్య దశధాఽఽహర్యం ధార్యం ప్రకాశ్యం చ || ౩౨
- అంతఃకరణం త్రివిధం దశధా బాహ్యం త్రయస్య విషయాఖ్యం |
సాంప్రతకాలం బాహ్యం త్రికాలమాభ్యంతరం కరణం || ౩౩
- బుద్ధీంద్రియాణి తేషాం పంచ విశేషావిశేషవిషయాణి |
వాగ్భవతి శబ్దవిషయా శేషాణి తు పంచవిషయాణి || ౩౪

సాంతకరణ బుద్ధిః సర్వం విషయమవగాహతే యస్మాత్ ।
 తస్మాత్ త్రివిధం కరణం ద్వారి ద్వారాణి శేషాణి॥ 37
 ఏతే ప్రదీపకల్పాః పరస్పరవిలక్షణా గుణవిశేషాః ।
 కృత్స్నం పురుషస్వార్థం ప్రకాశ్య బుద్ధౌ ప్రయచ్ఛంతి॥ 38
 సర్వం ప్రత్యుపభోగం యస్మాత్ పురుషస్య సాధయతి బుద్ధిః ।
 సైవ చ విశిష్యి పునః ప్రధానపురుషాంతరం నూత్నం॥ 39
 తస్మాత్ప్రాణ్యవిశేషాః తేభ్యో భూతాని పంచ పంచభ్యుః ।
 ఏతే స్మృతా విశేషాః శాంతా ఘోరాశ్చ మూఢాశ్చ॥ 40
 నూత్నా మాతాపితృజాః సహ ప్రభూవైస్త్రైధా విశేషాః స్మృతాః ।
 నూత్నా స్తేషాం నియతా మాతాపితృజా నివర్తంతే॥ 41
 పూర్వోత్పన్నమసక్తం నియతం మహదాదిసూక్ష్మపర్యంతం ।
 సంసరతి నిరుపభోగం భానైరధివాసితం లింగం॥ 42
 చిత్రం యథాశ్రయమృతే స్థాణ్వదిభ్యో యథా వినా ఛాయా ।
 తద్వద్విదాః విశేషైః స తిష్ఠతి నిరాశ్రయం లింగం॥ 43
 పురుషార్థహేతుకమిదం నిమిత్తమితికప్రసంగేన ।
 ప్రకృతేర్విభుత్వయోగాత్ సటపద్వ్యవతిష్ఠతే లింగం॥ 44
 సాంసిద్ధికాశ్చ భావాః ప్రాకృతికా వైకృతికాశ్చ ధర్మాద్యాః ।
 దృష్ట్వా కరణశ్రయిణః కార్యాశ్రయిణశ్చ కలలాద్యాః॥ 45
 ధర్మేణ గమనమూర్ఘం గమనమధస్తాద్ భవత్యధర్మేణ ।
 జ్ఞానేన చాపవర్గో విపర్యయాదివ్యతే బంధః॥ 46
 వైరాగ్యాత్ ప్రకృతిలయః సంసారో భవతి రాజసాద్రాగ్యాత్ ।
 విశ్వరూపవిఘాతో విపర్యయాత్ తద్విపర్యాసః॥ 47
 ఏష ప్రత్యయసర్గో విపర్యయాశక్తితుష్టిసిద్ధ్యాఖ్యః ।
 గుణవైచమ్యవిమర్దనేన తస్య భేదాస్తు పంచాశత్॥ 48

పంచ విపర్యయభేదా భవంత్యశక్తిశ్చ కరణవైకల్యాత్ |
 అష్టావింశతిభేదా తుష్టిర్నవధాఽష్టధా సిద్ధిః || ౪౭
 భేదస్తమసోఽష్టవిధో మోహస్యచ, దశవిధో మహామోహః |
 తామిసోఽష్టదశధా, తథా భవత్యంధతామిసః || ౪౮
 ఏకాదశేంద్రియవధాః సహ బుద్ధివర్ధైరశక్తిరుద్దిష్టా |
 సస్తదశ వధా బుద్ధేర్విపర్యయాత్ తుష్టిసిద్ధినాం || ౪౯
 ఆధ్యాత్మికాశ్చతస్రః ప్రకృత్యుపాదానకాలభాగ్యాభ్యాః |
 బాహ్యే విషయోపరమూత్ పంచ, నవతుష్టయోఽభిహితాః || ౫౦
 ఊహా శబ్దోఽధ్యయనందుఃఖః పూతాస్త్రయః సుహృత్ప్రాప్తిః |
 దానం చ సిద్ధయోఽష్టే సిద్ధేః పూర్వోఽనుశక్తిప్రవిధః || ౫౧
 స విరాభావైర్లింగం స లింగేన భావ నిర్వృత్తిః |
 లింగాభ్యా భావాఖ్యస్తస్మాద్ ద్వివిధః ప్రవర్తతే సర్గః || ౫౨
 అష్టవికల్పో దైవస్తైర్యగ్యోనశ్చ పంచధా భవతి |
 మానుష శ్చైకవిధః సమాసతోఽయం త్రిధా సర్గః || ౫౩
 ఊర్ధ్వం స త్వవిశాలస్తమోవిశాలశ్చ మూలతః సర్గః |
 మధ్యే రజోవిశాలో బ్రహ్మదిస్తంబపర్యంతః || ౫౪
 తత్ర జరామరణకృతం దుఃఖం ప్రాప్నోతి చేతనః పురుషః |
 లింగస్యావినివృత్తే, తస్మాద్ దుఃఖం స్వభావేన || ౫౫
 ఇత్యేష ప్రకృతికృతో మహదాదివిశేషభూతపర్యంతః |
 ప్రతిపురుష విమోక్షార్థం స్వార్థ ఇవ పరార్థ ఆరంభః || ౫౬
 వత్సవివృద్ధినిమిత్తం క్షీరస్య యథా ప్రవృత్తిరజ్ఞస్య |
 పురుషవిమోక్షనిమిత్తం తథా ప్రవృత్తిః ప్రధానస్య || ౫౭
 జాతుక్యనివృత్త్యర్థం యథా క్రియాను ప్రవర్తతే లోకః |
 పురుషస్య విమోక్షార్థం ప్రవర్తతే తద్వదవ్యక్తం || ౫౮

రంగస్య దర్శయిత్వా నివర్తతే నర్తకీ యథా నృత్యాత్ |
 పురుషస్య తథాఽఽత్మానం ప్రకాశ్య వినివర్తతే ప్రకృతిః || ౫౯
 నానావిధైరుపాయైరుపకారిణ్యనుపకారిణః పుంసః |
 గుణవత్సగుణస్య సతస్తస్యార్థ మపార్థకం చరతి || ౬౦
 ప్రకృతేః సుకుమారతరం న కించిదస్తీతి మే మతిర్భవతి |
 యా దృష్టాస్తీతి పునర్న దర్శనముపైతి పురుషస్య || ౬౧
 తస్మాన్న బధ్యతే నాపి ముచ్యతే నాపి సంసరతి కశ్చిత్ |
 సంసరతి బధ్యతే ముచ్యతే చ నానాశ్రయా ప్రకృతిః || ౬౨
 రూపైః సప్తభిరేన తు బధ్నా త్యాత్మానమాత్మనా ప్రకృతిః |
 సైవ చ పురుషార్థం ప్రతి విమోచయత్యేకరూపేణ || ౬౩
 ఏవం తత్త్వాభ్యాసాన్నాస్మి న మే నాహమిత్యపగిశేషం |
 అవివర్యయాద్విశుద్ధం కేవలముత్పద్యతే జ్ఞానం || ౬౪
 తేన నివృత్తప్రసవామర్థవశాత్ సప్తరూప వినివృత్తాం |
 ప్రకృతిం పశ్యతి పురుషః ప్రేక్షకవదవస్థితః స్వస్థః || ౬౫
 రంగస్థ ఇత్యుపేక్షక ఏకో దృష్టాహమిత్యుపరమత్యేకా |
 సతి సంయోగేఽపి తయోః ప్రయోజనం నాస్తి సర్గస్య || ౬౬
 సమ్యగ్జ్ఞానాధిగమాద్ధర్మాదీనామకారణప్రాప్తా |
 తిష్ఠతి సంస్కారవశాచ్చక్రభ్రమవద్ భృత శరీరః || ౬౭
 ప్రాప్తే శరీరభేదే చరితార్థత్వాత్ ప్రధానవినివృత్తౌ |
 ఏకాంతికమాత్యంతికముభయం కైవల్యమాప్నోతి || ౬౮
 పురుషార్థజ్ఞానమిదం గుహ్యం పరమర్షిణా సమాఖ్యాతం |
 స్థిత్యుత్పత్తిప్రలయాశ్చింత్యంతే యత్ర భూతానాం || ౬౯
 ఏతత్పవిత్రమగ్ర్యం మునిరాసురయేఽనుకంపయా ప్రదదౌ |
 ఆసురిరపి పంచశిఖాయ తేన చ బహుధా కృతం తంత్రం || ౭౦

శిష్య పరంపరయా ౨౨గత మీశ్వరకృష్ణేన చైతదార్యాభిః।
 సంక్షిప్తమార్యమతినా సమ్యగ్విజ్ఞాయ సిద్ధాంతం॥ ఆ
 సప్తత్యం కిల యే ౨ర్థాస్తే ౨ర్థాః కృత్స్నస్య వప్తితంత్రస్య।
 ఆఖ్యాం కవిరహితాః పరవాదవివర్జితాశ్చాపి॥ ఇ



సాంఖ్య తత్వ వివాదాంస

సృష్టి విషయము

"Philosophy is the self-comprehension of Reality"

Mukharjee

"Philosophy carries us to the Gates of the promised land"

Radhakrishnan

సత్య జ్ఞానావరోక్షత్యమే తత్త్వశాస్త్రము. మోక్ష ద్వారముల సన్నిధికి దత్త్వశాస్త్రము గొంపోవును. కాని 'ప్రకృతిర్వియోగో మోక్షః' (పారిభద్ర) అనునూత్రము ననుసరించి ప్రకృతినుండి వియోగమే మోక్ష మగుచున్నది. అప్రకృతియన్న ప్రత్యక్షమును నిత్యానుభూతమును అగు దుఃఖమూలమై యున్నది. కాన ప్రత్యక్షానుభవ గోచరమగు నాదుఃఖ నిర్మూల నార్థము తత్కారణ స్వరూపమగు సర్వప్రకృతిని గ్రహించి, ప్రయత్నితః తన్ని రాసముగావించి, 'కేవలభావా న్మోక్షః' (సా. కా. గా. 68) కేవల భావరూపమోక్షము నెల్లరు నందు కొనుటకే, సర్వముముక్షులోకముపై 'ననుకంపమున' (సా. కా. 70) 'సత్కారుణ్యమున' (సా. కా. గా. 1) భగవాన్ శ్రీకపిలాచార్యునిచేత మనకు బ్రసాదింపబడిన యుత్తమ తత్త్వ శాస్త్రరాజము సాంఖ్యము. పూర్వపచనానుసరణి 'ప్రథీయతే ఇతి ప్రధానః' (యో. సూ. భా-2.18) అను ప్యుత్పత్తిరీతి, సర్వకార్యముల కారథారమైయుండుచు, 'అవిద్యా జ్ఞాన విరోధ త్యాత్' (తత్త్వత్రయ-48) జ్ఞాన నిరోధకమగుటచే నవిద్య యగుచు, 'జ్ఞానేన చాపవర్గః' (సా. కా. 44) అపవర్గ నాపదు

మోక్షప్రదాతయగు జ్ఞానమునాటంకపరమము, 'అత్యంత దుఃఖ నివృత్త్యా కృతకృత్యతా' (సా.సూ 65) అత్యంత నివృత్తి నా గృతకృత్యత్వమును బొందనీయక బ్రకృతి ముముక్షువుల నాటంక పరచుచున్నది. ఇట్లు అంత్యమున సంప్రాప్తించు దుఃఖనివృత్తి రూప కై వల్యస్థితికి ప్రకృతిజన్య దుఃఖమే యావరకమగుటచే నీకారితా గ్రంథము 'శ్లో॥ దుఃఖత్రయాభిఘాతా జ్జిజ్ఞాసా తదభి ఘాతకే హేతౌ।' (సా. కా. 1) త్రివిధరూప దుఃఖముండుట వలన దన్ని వారణోపాయ విచారణ మావశ్యకమనియు, 'అథ త్రివిధ దుఃఖభాత్యంతనివృత్తి రత్యంత పురుషార్థః' (సా.సూ 1.1) దుఃఖత్రయ నివృత్తియే యత్యంత పురుషార్థమనుచు సాంఖ్యవ్రవ చన సూత్రగ్రంథముకూడ బ్రారంభింపబడియున్నది. అనగా సూక్ష్మవిషయ గ్రహణమునకు బ్రారంభము స్థూలమునుండియు, నవరోక్షజ్ఞానమునకు బ్రత్యక్షమునుండియు, నను క్రమమున నప్రత్యక్షభూతమగు నలౌకికముక్తి సాధించుటకై నిత్యప్రత్యక్షా నుభూతమగు దుఃఖకారణమారసి దాని నివారించ యత్నించుట కడుంగడు సమంజసముగా నున్నది. అందుచే దుఃఖకారణమగు సర్గ మెట్లైర్పడుచున్నదను రహస్యము ప్రథమమున ముఖ్యము గాన దాని బ్రస్తుతము విచారితము.

'శ్లో॥ పురుషస్య దర్శనార్థం కై వల్యార్థం తథా ప్రథా నస్య । పంగ్వంధవదుభయోరపి సంయోగస్తత్కృతః సర్గః।' (సా.కా.21) పురుషుడు ప్రకృతితోగలియుట దర్శనార్థమనియు, ననగా మహదాదికార్య భూతపర్యంతమును బురుషు డుప భోగించుటకొర కగుననియు, 'ప్రధానస్యాపి పురుషేణసంయోగః కై వల్యార్థం' (సా. కా. గౌ. 21) ప్రధాన పురుషసంయోగము

ఈశ్వరత్వ జీవత్వములు లేవు అని కొన్ని యువనషచ్చయము, మాయాప్రాభవముననే సృష్టి స్థితి లయములును, జీవేశ్వర విభేద కల్పనమును బ్రాంతిచే నేర్పఁడినట్లు వచించుచున్నవి. ఇంక కొన్ని మాయయే ఈశ్వరశక్తిగ విశ్వసించి, 'హృదయే చైతన్య రూపిణీం - - - స్మితముఖీం సుందరీం మహామాయాం సర్వ శుభగాం' (త్రిపురతాపిని. 1) హృదయస్తమైన చైతన్య రూపిణిని, మందస్మితాననము గల దానిని, సుందరిని, మహామాయా స్వరూపిణిని సర్వ శుభప్రదమైన దానినిగ స్తుతించి యున్నవి. 'మాయాం తు వ్రకృతిం విద్యాన్మాయినం తు మహేశ్వరం।' (శ్వే. 4. 10) వ్రకృతినే మాయగా గ్రహింపుము. దానితో గలిసియున్నవాని మహేశ్వరునిగా దెలిసికొనుము. 'అతి మోహకరీ మాయా' (శరభ. 21) అతి విమోహనమైనది మాయ. 'నాస్తి మాయా పరాత్మని' (పాశుపతబ్రహ్మ. 18) పరమాత్మలో మాయ లేదు. 'సంకోచవికాసాత్మక మహామాయా' (త్రి. మ. నా. 3) సంకోచవికాసములు గలది మహామాయ. 'మహామాయా శక్తిః' (త్రి. మ. న. 6) 'మాయోపాధికో నారాయణో ఆసీత్' (త్రి. మ. నా. 2) మాయోపాధికుడైన నారాయణుడుండెను. 'వైష్ణవీం మహామాయాం నమస్కృత్య' (త్రి. మ. నా. 6) వైష్ణవ శక్తియైన మహామాయకు నమస్కరించి, 'అజేయా వైష్ణవీ మాయా' (కృష్ణ) జయింపరానిది వైష్ణవమాయ. 'వైష్ణవీ మహాయోగమాయా' (త్రి. మ. నా. 4) వైష్ణవమైన మహాయోగమాయ యని కొన్ని యువనిషత్తులు దాని ఈశ్వరశక్తిగ రూపొందించి స్తుతించి యున్నవి. 'మాయయా మోహితం జగత్' (కృష్ణ) జగత్తు

పురుషార్థము ద్వివిధమై 'దర్శనార్థం కై వల్యార్థం' (సా. కా. 21) అన్నటుల, 'పురుషస్య ప్రధానేన సహ సంయోగో దర్శనార్థం' (సా. కా. గౌ. 21) ప్రధానములో బురుషుని యొక్క సంయోగము దర్శనార్థమై 'ప్రకృతిం మహదాది కార్యం భూతాదిపర్యంతం పురుషః పశ్యతి' (సా. కా. గౌ. 21) మహదాది కార్యభూతపర్యంత ప్రకృతిని బురుషుడు దర్శించు ననియు 'ప్రధానస్యాపి పురుషేణ సంయోగః కై వల్యార్థం' (సా. కా. గౌ. 21) ప్రధానము పురుషునితో సంయోగము కై వల్యార్థమనియు నన్నటుల బురుషునికొరకే ప్రకృతి ప్రవర్తించుచున్నదని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. అందు బ్రథమ మగు దర్శనార్థ ప్రసంగమే ముఖ్యమై 'శబ్దాద్యుపలబ్ధిలక్షణో' (సా. కా. గౌ. 42) శబ్దాద్యనుభవరూపమై యొప్పుకును. పురుషుని కాదర్శనాపేక్షయు 'అనాదిత్వాచ్చసర్గస్య' (సా. కా. గౌ. 52) సర్గ మనాది యగుటవలన 'పూర్వపూర్వసంస్కారాదృష్టకారితత్వాత్' (సా. కా. గౌ. 52) పూర్వపూర్వ సంస్కారజన్యమగు ఆదృష్టకారణమున గలుగుచుండగా నా ప్రకృతి 'సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యావస్థా ప్రధానం' (సా. కా. గౌ. 16) అన్నరీతి త్రిగుణసామ్యావస్థా రూపమైయున్నను, 'స్వభావాత్ కృతగుణపరిణామేనేతి' (సా. కా. గౌ. 27) గుణ పరిణామమను స్వభావకృతముగా నీనానాత్వ మేర్పడుచున్నది. కాని, వ్యక్తావ్యక్త పురుషులనబడు తత్త్వత్రయములో 'సర్వ కర్తృత్వాత్...ప్రధానమేవ కారణం | స్వభావోఽవ్యత్రైవ లీసః | తస్మాత్...కారణం, నాపి స్వభావ ఇతి తస్మాత్ ప్రకృతి రేవ కారణం' (సా. కా. గౌ. 61) సర్వకర్తృత్వము గలదగుటచే

బ్రధానమే కారణము. స్వభావము దానిలో నేకము. కాన
 బ్రధానమే కారణము కాని స్వభావము కాదు.
 ఈవిషయమే 'స ప్రకృతేః కారణాంతరమస్తీతి' (సా.కా.గౌ.61)
 ప్రకృతికంటె గారణాంతరములేదు అని నిశ్చయింప బడియున్నది.
 అందుచేత నవ్యక్తమనబడు ప్రకృతి 'కారణమస్త్యవ్యక్తం ప్రవ
 ర్తతే' (సా.కా. 16) అన్నటుల కారణమైయొప్పుచు 'త్రిగుణ
 తః సముదయాచ్చ | పరిణామతః సలిలవత్' (సా. కా. 16)
 త్రిగుణములద్వార జలమువలె బరిణమించుచు సృష్టికారణమగు
 చున్నది. అదియు 'బ్రతిప్రతిగుణాశ్రియవిశేషాత్' (సా.కా. 16)
 ప్రతిగుణోపాధియొక్క విశేషమువలన నానాత్వముగా సృజించు
 చున్నది. మరియు 'మూలప్రకృతి రవికృతిః'. (సా. కా. 3)
 'మూలప్రకృతిః ప్రధానం' (సా.కా.గౌ.3) ప్రధాననామమున
 బరగు మూలప్రకృతి కారణజన్యమగు కార్యము కాదు కావున,
 సర్వకారణమైయొప్పు 'శ్లో||ప్రకృతేర్మహాన్, తతోహంకారః, తస్మా
 ద్గణశ్చ షోడశకః | తస్మాదపి షోడశకాత్ పంచభ్యః పంచ
 భూతాని||' (సా.కా. 22) ప్రకృతినుండి మహన్నామక బుద్ధియు
 దానినుండి యహంకారమును, దానినుండి పంచతన్మాత్రలు,
 ఏకాదశేంద్రియము లనబడు షోడశకమును జనించుచున్నవి.
 ఈషోడశకమునగల పంచతన్మాత్రలనుండి పంచభూతము లుత్ప
 న్నములు; అనగా ఒకకృతినుండి ప్రథమమున 'మహాన్, బుద్ధిః.
 ఆసురీ, మతిః, ఖ్యాతిః, జ్ఞానం ఇతి ప్రజ్ఞాపర్యాయైరుత్పద్యతే'
 (సా.కా.గౌ. 22) అనువిధముగ వివిధనామములుగల బుద్ధి
 జనించుచున్నది. ప్రధానమునందు సామ్యావస్థలోనున్న అవ్యక్త
 గుణత్రయము విషమపరిణామ మొందుటవలన బుద్ధ్యాదిసృష్టి

కలుగుటచే, నీబుద్ధియందును మొదట 'యోయమవివేక్యాది
 గ్గుణః స త్రైగుణ్యాన్మహదాదౌ' (సా.కా.గౌ. 14) అవివే
 కాది గుణములు త్రిగుణాత్మకమగు మహదాదులం దిమిడియున్న
 వగుటచే వ్యక్తమై విరాజిల్లుచున్నవి. మరియు నీబుద్ధి 'అధ్యవ
 సాయో బుద్ధిః' (సా.నూ. 2-13) 'ధర్మో జ్ఞానం విరాగవిశ్వర్యం
 సాత్త్వికమేతద్రూపం తామసమస్మాద్విపర్యస్తం' (సా.కా. 23)
 అను కారికానుసరణముగ అధ్యవసాయమే లక్షణముగాగలది.
 'యథాబీజేభవిష్యద్వృత్తికోఽంకురస్తద్వదధ్యవసాయః' (సా.
 కా.గౌ.23) బీజమునందు భవిష్యత్కాలమగు అంకురముండినట్లు
 యీయధ్యవసాయము బుద్ధియందుండును. ధర్మ జ్ఞాన, విరాగ
 విశ్వర్యములు దాని సాత్త్వికరూపములు. తద్విపరీతములు తామ
 సికములు. అనగా బుద్ధి ధర్మజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యములు నా
 సాత్త్వికధర్మముల తోడను, తద్విపరీతములగు అధర్మాజ్ఞాన
 రాగానైశ్వర్యములనబడు తామసిక వృత్తులతోడను యీయప్త
 లక్షణముల గలిగి యుండును. మరల యీబుద్ధి 'సర్వం ప్రత్యు
 పభోగం యస్మాత్ పురుషస్య సాధయతి బుద్ధిః' (సా.కా.37)
 పురుషునికిసర్వభోగముల నొసంగునదిగానుండును, 'తతోఽహం
 కారః' (సా.కా. 22) ఆబుద్ధినుండి యహంకార ముద్భవమగు
 చున్నది. ఆయహంకారము 'అభిమానోఽహంకారః' (సా.నూ.
 2. 16, సా. కా. 24) నావచనరీతి నభిమానరూపముగా నుం
 డును. 'తస్మాద్ ద్వివిధః స్రవర్తతే సర్గః' (సా.కా. 24) దాని
 నుండి ద్వివిధరూపసర్గ ముత్పన్నమగుచున్నది. అవి ఎవ్వియన
 'ఏకాదశకశ్చ గణస్తస్మాత్రః పంచకశ్చైవ' (సా. కా. 24)
 షోడశకమునగల ఏకాదశేంద్రియములును, పంచలక్షణోపేత

(సా.కా.గౌ.24) పంచతన్మాత్రులును జనించును. మరల నీ త్రిగుణ భేదమున నది త్రివిధమైయుండును. ఎట్లన'శ్లో॥సాత్విక ఏకాదశకః ప్రవర్తతే వైకృతాదహంకారాత్ | భూతాదేస్తన్మాత్రః స తామసః తైజసాదభయం' (సా.కా. 25, సా.సూ. 2. 18) సత్త్వగుణ ప్రధానమైన వైకృతాహంకారమునుండి ఏకాదశకములు, తామసికమైన భూతాదినుండి తన్మాత్రపంచకమును, తైజసాహంకారమునుండి యుభయమును గలుగును. అనగా గుణప్రధాన్యతచే నహంకారము త్రివిధమై సత్త్వప్రధానమున వైకృతముగను, తమోగమిచ్చే భూతాదిగను, రజోగుణాధిక్యతచే తైజసముగను రూపొంది తత్త్వంబంధ సృష్ట్యులగావించుచున్నదని పూర్వాచార్యుల వచనము. (సా.కా.గౌ. 25) వైకృతరూప ఏకాదశకములో 'కర్మేంద్రియ బుద్ధీంద్రియైరాంతర మేకాదశకం' (సా.సూ. 2. 19) కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియ మనస్సులుగలిసి యేకాదశకముగా నగును. అందు 'బుద్ధీంద్రియాణి చక్షుఃశ్రోత్రఘ్రాణరససన్నర్శనకాని' (సా. కా. 26) శ్రోత్రత్వక్ష్మజు జిహ్వఘ్రాణములను ధీంద్రియపంచకమును 'పాక్షాణి పాదపాయూపస్థాన్ కర్మేంద్రియాణ్యాహుః' (సా. కా. 26) అనురీతి కర్మేంద్రియ పంచకమును, 'ఉభయాత్మక మత్ర మనః' (సా.కా. 27) ద్వివిధేంద్రియములకు సామాన్యమైన మనస్సును జేరి ఏకాదశకములగుచున్నది. అటులనే భూతాదికార్యములగు 'తన్మాత్రాణ్యవిశేషాః' (సా.కా. 38) అవిశేషములగు తన్మాత్రపంచకము శబ్దస్పర్శరూపరసగంధరూపములను జనించుచున్నది. అవి 'దేవానామేతే సుఖలక్షణా నిపదానాం సుఖమోహరహితాః' (సా.కా.గౌ. 38) దేవతాగుణ

విషయములై శోకమోహశూన్యములై సుఖదములైయుండును గాన నవిశేషము లనబరగుచున్నవి. పూర్వోక్త వైకృతిక భూతాది సృష్టలకు తైజసాహంకార మత్యవసరము. ఎట్లన 'తైజసానుభయం' (సా. కా. 25) తైజసమునుండి యుభయము గలుగునని తాత్పర్యము. అనగా నుభయమున ఏకాదశగణము తిన్నాత్రీపంచకమగును. వానిలో సాత్వికాహంకారమగు వైకృతికము ఏకాదశేంద్రియముల నుద్భవింపజేయును. అది తైజ సాహంకారసహాయమును గైకొనును. ఎందుచేనన 'సాత్వికో నిష్క్రియః. స తైజసయుక్త ఇంద్రియోత్పత్తౌ సమర్థః' (సా. కా. శా. 25) సాత్వికము నిష్క్రియము. తైజసయుక్తమై ఇంద్రి యోత్పత్తికి సమర్థమగుచున్నది. అట్లే 'తథా తామసోఽహంకారోభూతాదినంజ్ఞోనిష్క్రియత్వాత్ తైజసేనాహంకారేణ క్రియాసతా యుక్తస్తస్మాత్ప్రాణ్యత్పదయతి' (సా. కా. శా. 25) భూతాదినామక తామసాహంకారము తైజసాహంకారముచే క్రియాసమర్థమై తత్కారల నుద్భవింపజేయుచున్నది. ఈవిధ ముగ తైజసాహంకార ముభయతృకముగా బ్రవర్తించు చుండును. మరల సీ పంచతన్మాత్రీలనుండి 'తేభ్యో భూతాని పంచ పంచభ్యః' (సా. కా. 38) పంచభూతములుత్పన్నములు. అవియే 'పృథివ్యపేజోవాయ్వాకాశసంజ్ఞాని' (సా. కా. శా. 38) పృథివ్యాది పంచభూతములు. ఈవిధముగా అహంకారమునుండి ద్వివిధమగు సృష్టి గలుగుచున్నది. 'మహతోహంకారోఽహంకారాత్ పంచతన్మాత్ప్రాణ్యభయమింద్రియం, తస్మాత్తేభ్యః స్థూలభూతాని' (సా. సూ. 1. 61) అనియు సాంఖ్యసూత్రము సృష్టిక్రియము నుపదేశించుచున్నది.

శరీరోత్పత్తి

‘శ్లో॥ స వినా భావైర్లింగం స లింగేన భావనిర్వృత్తిః।
 లింగాభ్యో భావాభ్యస్తస్మాద్ ద్వివిధః ప్రవర్తతే సర్గః’
 (సా.కా.52) భావములులేక లింగముగాని, లింగాభావమున
 భావవ్యాప్తిగాని యుండనేరదు. అందుచే దొలి పురుషాధార
 మగు భావలింగరూప ద్వివిధసృష్టి గలుగుచున్నది. పూర్వోక్త
 మగు వైకృతికభూతాది ద్వివిధసృష్టి సర్వసృష్టికాధార
 మగుచుండ, సీభావలింగరూప ద్వివిధసృష్టి పురుషునకధిష్ఠానమై
 యతని పురుషార్థముల కుపయుక్తమగుచున్నవి. ఇచట భావ
 ములన బ్రత్యయరూపమగు బుద్ధియనియు లింగమన తన్మాత్ర
 సర్గమనియు గౌడపాద దాత్పర్యము. తన్మాత్రసర్గయన లిం
 గమునునిర్వచించుచు ‘సూక్ష్మైఃపరమాణుభిస్తన్మాత్రైరువచితం
 శరీరం త్రయోదశవిధకరణోపేతం’ (సా.కా.గా.42) పరమాణు
 రూపములగు తన్మాత్రలకు త్రయోదశములగు కరణములుచేరి
 యగునని యతని వివరణము. దీనినే చతుర్దశతత్త్వములుగా
 వివరించియుండిరి. అనగా లింగము సూక్ష్మశరీరమని యన్వయ
 మగుచున్నది. ఆలింగము భావరూపమగు బుద్ధిని విడిచియుండ
 జాలదని యర్థము. కాన ‘శ్లో॥ పూర్వోత్పన్నమనక్తం నియతం
 మహదాది సూక్ష్మపర్యంతం సంసరతి నిరుపభోగం భావైరధి
 వాసితం లింగం’ (సా.కా.40) పూర్వోత్పన్నమన ‘యదా
 లోకా అనుత్పన్నాః ప్రధానాదిసర్గే తదా సూక్ష్మశరీరముత్ప
 న్నమితి’ (సా.కా.గా.40) విశ్వోత్పత్తికాకపూర్వము, ప్రధాన
 మునుండి యాదిసర్గకాలమున సూక్ష్మశరీరముద్భవించుచున్నదని

యర్థము. అది తిర్వదైవమానుష స్థానములందు 'సూక్ష్మత్వాత్' సూక్ష్మమగుటచే సంయుక్తముకాక, సంసరించుచునుండును. దానికి భావములుగలవు. ధర్మాదికమే భావములు. వానిబొంది యిది సంస్కృతిప్రవాహమున దిరుగుచుండును. అట్లనుటచే లింగము అతిసూక్ష్మమై 'ప్రళయకాలే మహదాదిసూక్ష్మపర్యంతం కరణోపేతం ప్రధానే లీయతే' (సా.కా.శా.40) బుద్ధి అహంకార మన తన్మాత్రులును కరణములతో లింగము ప్రళయ కాలమున బ్రధానమందు లయించియుండి, అసంసరణకాలము నందు ప్రధానమునందేయుండి, 'పునః సర్గకాలే సంసరతి' మరల సర్గకాలమునందు సంసరించుటచే 'తస్మాత్ లింగం సూక్ష్మం' (సా.కా.శా.40) లింగము సూక్ష్మమనబడుచున్నది. అది 'యావన్న జ్ఞానమత్పద్యతే తావత్సంసరతి' (సా.కా.శా.40) జ్ఞానముగలుగనంతకాలము నిరాటంకముగా విశ్వమంతయు పర్యటించుచుండును. కాని స్థూలశరీరాపేక్షలేక దీని సుఖదుఃఖ భోగములుండవు. అనగా మాతాపితృజమైన స్థూలశరీరము గలిగినప్పుడుభోగసమర్థమగుచున్నదిలింగము. మరియునీలింగము 'శ్లో॥చిత్రంయథాశ్రయమృతేస్థాణ్వాదిభ్యోయథావినా ఛాయా తద్వద్వినాఽవిశేషైః స తిష్ఠతి నిరాశ్రయం లింగం' (సా.కా.41) ఆశ్రయములేక చిత్ర ముండజాలనట్లు, స్థాణ్వాద్యపేక్షలేక ఛాయ యభావమైనటుల, అవిశేషములగు తన్మాత్రులేక యుండనేరదు. పైచర్చలో లింగ లింగశరీరములకు విభేదము సూచితము. మహదాద్యహంకారేకాదశేంద్రియకమైన లింగ శరీరము లింగమున కాశ్రయమగును. 'లింగం సూక్ష్మైః పరమాణుభిస్తన్మాత్రైరుపచితం శరీరం త్రయోదశవిధకరణోపేతం

మానుష దేవతీర్యగోన్యనిషు వ్యవత్తిష్ఠతే' (సా.కా.శా.42) తస్మాత్త్రలయోక్త పరమాణువులచే నిర్మితమై త్రయోదశకరణోపేతమై దేవసరతిర్యగాదిశరీరముల వర్తించునది లింగమని నిర్వచనము.

మరియు లింగము 'సాంసిద్ధికాశ్చ భావాః ప్రాకృతికావైకృతికాశ్చ ధర్మాద్యాః' (సా.కా.43) ధర్మాదులగు భావములు సాంసిద్ధిక, ప్రాకృతిక వైకృతికరూపములుగనుండ, వాస్తవోపేతమై, బీజాంకురన్యాయమున నన్యోన్యప్రాయముల్లెమెలగుచుండును లింగభావములు త్రైవిధ్యముగనున్న భావములలో 'తత్ర సాంసిద్ధికా యథా భగవతః కపిలస్యాదిసగ్రే ఉత్పద్యమానస్య చత్వారో భావాః సహోత్పన్నాః-ధర్మజ్ఞానం, వైరాగ్యం, ఐశ్వర్యమితి' (సా.కా.శా.43) ధర్మజ్ఞానం వైరాగ్యైశ్వర్యములు సాంసిద్ధికములు. ఆదిసగ్రకాలమున నవి కపిలునితో నుత్పన్నములు. ప్రాకృతికములు బ్రహ్మపుత్రులగు సనకాదులతో సహోత్పన్నములు. కాని యవి 'తేషాముత్పన్నకార్యకారణానాం' కార్యకారణజన్యములుకాన ప్రాకృతికములనబరగును. అనగా బూర్వజన్మకర్మ ఫలహేతుకములు. ఇక వైకృతికములన గుర్వనుగ్రహ నిమిత్తికములు. అనగ గురుబోధనాఫలితముగ జనించినవని యర్థము. జ్ఞానమునుండి వైరాగ్యము, దానినుండి ధర్మము, ధర్మమునుండి యైశ్వర్యమును గలుగును. ఆచార్యశరీరము వైకృతికముగాన నవి వైకృతికములన బడినవి. ఇవి మానవ సంబంధకములు. ఇట్లు 'భావైరధివాసితం లింగం సంసరతి' (సా.కా.శా.43) భావములతో గూడినదై లింగమునాబడు సూక్ష్మశరీరము సంసరించుచు,

‘శ్లో॥ పురుషార్థహేతుకమిదం నిమిత్తనైమిత్తికప్రసంగేన | ప్రకృతే
 ర్విభుత్వయోగాత్ నటవద్యవతిష్ఠతే లింగం’ (సా.కా. 42)
 నిమిత్తనైమిత్తికరూపముగను, అనగాధర్మాది యూర్థ్వగమనాది
 (సా.కా.గౌ. 42) రూపముగను, ‘పురుషార్థకర్తవ్య ఇతి ప్రధా
 నం ప్రవర్తతే’ (సా.కా.గౌ. 42) అనురీతి పురుషార్థ సిద్ధికొరకు
 ప్రధానమువ్యవహరించునుగానదానిశక్తి యోగమున, నటునివలె
 లింగము వ్యవహరించును. పూర్వోక్తముగ, దర్శన కైవల్యార్థ
 ములను ద్వివిధ పురుషార్థములకై ధర్మాది ప్రవృత్తికారణమున
 స్వర్గాదిఫలితమునకై లింగము ప్రవర్తించును. ‘యథా రాజా
 స్వరాష్ట్రే విభుత్వాత్ యద్యదిచ్చతి తత్తత్ కరోతీతి, తథా
 ప్రకృతేః సర్వత్ర విభుత్వయోగాత్ నిమిత్తనైమిత్తికప్రసంగేన
 వ్యవతిష్ఠతే పృథక్పృథక్ దేహధారణే లింగస్య వ్యవస్థాం కరోతి’
 (సా.కా.గౌ. 42) స్వరాష్ట్రమున సర్వాధికారియగు ప్రభువు
 స్వేచ్ఛాను వర్తియై వర్తించువిధాన, ప్రకృతియొక్క ఆధికారమున
 నుండు లింగాదిసర్వము కార్యకారణసంబంధమున బ్రవర్తించును.
 అనగా లింగమునకు బునఃపునః దేహధారణమును
 ప్రకృతి నిర్ణయించును. ప్రకృతి యధీనమున లింగము స్థూల
 దేహధారణము గావించుచుండునని తాత్పర్యము.

ఈ లింగ లింగశరీరమీమాంస యతిసూక్ష్మమై భాష్య
 కారులలోగూడ వివిధాభిప్రాయములకు గారణమైనది. ప్రతి
 పురుషున కొక్కొక్క లింగశరీరము సృష్ట్యాదిలోగలదని వాచ
 స్పతిభావము. కాని సాంఖ్యసూత్రముల నాధారముగైకొని
 ‘సప్తదశైకం లింగం’ (సా.నూ. షి. 9) బుద్ధిమినహా, అహం
 కారాది తన్మాత్రపర్యంత సప్తదశైకతత్త్వములు లింగశరీర

మనియు, వ్యాఖ్యానించుచు. సృష్ట్యాదిలో సమష్టి లింగరూప మున్నదనియు, 'వ్యష్టిభేదః కర్మవిశేషాత్' (సా. సూ. 31. 10) కర్మతారతమ్యమున వ్యక్తిభేదము గలుగుచున్నదను సూత్ర ములకు వ్యాఖ్యానమువ్రాయుచు, 'యద్యపి సర్గాదౌ హిరణ్య గర్భోపాధిరూపమేకమేవ లింగం' సృష్ట్యాదియందు హిరణ్య గర్భరూపమున నొకేలింగము గలదనియు 'తథాపి, తస్య పశ్చాత్ త్వక్తిభేదో వ్యక్తిరూపేణాంశతో నానాత్వమపి భవతి' (సా. సూ. 31. 10) అయినను, తర్వాత వ్యక్తిభేదమువలన నానాత్వమేర్పడుచున్నదనియు విజ్ఞానభిక్షువు తెలిపెను. సమష్టి రూప హిరణ్యగర్భత్వము సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు విరుద్ధమని కొందరిభావము. మహదహంకార మనోయింద్రియదశముతో త్రయోదశకముగ నున్నదే లింగమని వాచస్పతి భావము. పైత్రయోదశకము లింగమనియు, అది తన్నాత్రలతోగూడ నష్టాదశకమై లింగశరీరమగుననియు, లింగము లింగశరీరము నాశ్రయించియుండుననియు నితని భావము. కాని త్రయోదశకమే లింగశరీరమనియు నది తన్నాత్రల కన్యముగనుండనేరదని గొడ పాదుని యభిప్రాయము. గొడపాదుని భావమే సమంజసముగా బండితు లంగీకరించిరి.

లింగము పూర్వోక్తముగ ననాదిసిద్ధమై పూర్వపూర్వ సంస్కారభావ భూయిష్టమై సంసరించుచు, 'శ్లో॥ సూక్ష్మా మాతాపితృజాః సహ ప్రభూతైస్త్రిధా విశేషాః స్యుః॥ సూక్ష్మా ప్రేషాం నియతా మాతాపితృజా నివర్తంతే॥' (సా. శా. 39) తన్నాత్రలు, మాతాపితృజములు, స్థూలభూతములని త్రివిధ ములు. అందు సూక్ష్మములగు తన్నాత్రలు నిత్యములు.

మాతాపితృజము లనిత్యములు. అనగా తన్మాత్రోపాధికమైన సూక్ష్మశరీరము సదా యుండుచు, సంసరించుచుండును. మాతాపితృజమై పంచభూతాత్మకముగనున్న స్థూలశరీరము జననమరణాదులను బొందుచు ననిత్యమై యుండును. సంసృతి భ్రమణబద్ధముగు సూక్ష్మశరీరము, 'కర్మవశాత్ పశుమృగపక్షి సరీసృపస్థావరజాతిషు సంసరతి' (సా. కా. గౌ. 39) కర్మవశమున నాయూజాతులలో జనించుచుండును. 'ధర్మవశాద్వింద్రీయ లోకేషు' (సా. కా. గౌ. 39) పుణ్యవశమున నింద్రీయలోకముల బొందును. ఇట్లు లింగశరీరము 'ఏవమేతత్ నియతం సూక్ష్మ శరీరం సంసరతి న యావత్ జ్ఞానముత్పద్యతే' (సా. కా. గౌ. 39) జ్ఞానోత్పత్తిపర్యంతము సంసరించును. సంసరించు కాలమున 'ధర్మేణ గమనమూర్ధ్వం' (సా. కా. 44) ధర్మప్రవృత్తిమూలమున ఊర్ధ్వజస్కరమనమును, బొందును. 'ఊర్ధ్వమిత్యష్టే స్థానాని గృహ్యంతే' ఊర్ధ్వమున కెనిమిది స్థానములుగలవు. అవి బ్రహ్మ, ప్రజాపతి, సోమ, ఇంద్ర, యక్ష, గాంధర్వ, రాక్షస, పిశాచములు. తద్విపరీతములగు పశుమృగాదు లధర్మసంజాతములు. అనగా సూక్ష్మశరీరము సంసరించుచుండు సృష్టియంతయు 'శ్లో॥ అష్టవికల్పో దైవపైర్యగ్యోనిశ్చ పంచధా భవతి । మానుషశ్చైకవిధః సమాసశ్చోయం త్రిధా సర్గః॥' (సా. కా. 53) దైవమష్టవిధముగను. తిర్యగముపంచవిధముగను, మానుషమేకముగ నుగడి మొత్తమునకు త్రివిధమై యున్నది. అన్నియుగలిసి చతుర్దశధా యనియు వచింపబడును.

పై ద్రివిధరూపసృష్టిలో 'శ్లో॥ ఊర్ధ్వం సత్త్వవిశాలస్తమోవిశాలశ్చ మూలతః సర్గః । మధ్యే రజోవిశాలో బ్రహ్మది

స్తంబపర్యంతః' (సా.కా. 54) ఊర్ధ్వసృష్టిలో సత్త్వాధిక్యతయు, అధమమున తామసాధిక్యతయు, మధ్యమమున రజో ప్రాధాన్యతయు గలదు. ఆబ్రహ్మ స్తంబపర్యంత సృష్టియంతయు నిశ్లేయుండును. ఊర్ధ్వమన అష్టదేవస్థానము లనియు మూలమన వశ్వాదిస్థావరాంతము వరకుగల సృష్టియనియు మధ్యమన మనుష్యులనియు నన్వయము. ఈసృష్టియంతయు షోడశవిధ సర్గలుగా మరల విభజింపబడియున్నది. ఎట్లన 'అభాతికః సర్గః లింగసర్గః భావసర్గః, భూతసర్గః, దైవమానుషతైర్యగ్యోనాః, ఇశ్యేష ప్రధానకృతిః షోడశవిధః సర్గః' (సా.కా.కా. 54) అనగా దేవ, మానుష, జంగమ, స్థావరరూప చతుర్విధసర్గలును, మరల అభాతిక, లింగ, భావ, భూతరూపములుగ నగుటచే, నవి మొత్తమునకు షోడశకమగుచున్నవని గొడపాడుని తాత్పర్యముగ హరదత్తుని అభిప్రాయము. కాని, ప్రధానమునుండి మహత్తు, మహత్తునుండి యహంకారము జనించుట ద్వివిధ సర్గములగును. అహంకారమునుండి వైకృతిక భూతాదిరూప ద్వివిధ సర్గ మేర్పడుచున్నది. అందు వైకృతికమునుండి యేకాదశకసర్గములతో పంచసర్గ లేర్పడినవి. భూతాదినుండి తన్మాత్రల సర్గ షష్టము. ఏకాదశకమునుండి దశేంద్రియప్రవృత్తులు. మనస్సు జనించుటచే నష్ట సర్గలగును తన్మాత్రలనుండి స్థూలభూత సృష్టితో దొమ్మిదిసర్గ లేర్పడుచున్నవి. లింగము దశమ సర్గము. సాంసిద్ధిక, ప్రాకృతిక, వైకృతిక భావములతో త్రయోదశమును దేవమానవతిర్యక్కులతో షోడశసర్గ లేర్పడుచున్నవనుట సమంజసము. ఈవిధానమున బురుషునకు దర్శనార్థము కైవల్యార్థమువయుక్తమగు సృష్టి గలిగినదని సాంఖ్యతాత్పర్యము.

ప్రకృతి రహస్యము.

‘మూలప్రకృతి రవికృతిః’ (సా. కా. 3) మూలప్రకృతి కార్యముకానిది. ‘సద్ధీయతే ఇతి ప్రధానః’ (యో. సూ. వా 2) సర్వకార్యముల కధిష్ఠాతయగుటచే బ్రధానమను సూత్రమరీతి ‘మూలప్రకృతిః ప్రధానాత్’ (సా. కా. గౌ. 3) ప్రధానమగుటచే మూలప్రకృతియనియు, ననగా ‘ప్రకృతివికృతి సప్త కస్య మూలభూతత్వాత్’ (సా. కా. గౌ. 3) కార్యకారణములగు మహదాదిసప్తకమునకు మూలభూతమగుటవలన బ్రధానమనియు, ‘మూలం చ సా ప్రకృతిశ్చ మూలప్రకృతిః’ (సా. కా. గౌ. 3) సర్వకారణ కారణమగుటచే మూలప్రకృతియనియు, ‘మూలే మూలాభావాదములం మూలం’ (సా. సూ. 1. 67) కారణము లేనకారణముగాన మూలమనియు, ప్రధాన ప్రకృతి పదముల కస్వయము మరియు ‘ప్రకృతిరిత్యుచ్యతే వికారో పాదానకత్వాత్’ (సా. కా. గౌ.) సర్వ వికారముల కుపాదానకత్వముచే బ్రకృతియనియు ‘అవిద్యా జ్ఞానవిరోధత్వాత్’ (సా. కా. గౌ.) జ్ఞాన విరోధియగుటచే నవిద్య యనియు ‘మాయా విచిత్రసృష్టి కారకత్వాత్’ (సా. కా. గౌ.) విచిత్రసృష్టి కారణముగాన మాయ యనియు, బ్రకృతికి నామాంతరము లనేకములు గలవు. ఈప్రకృతి శబ్దమునకు ‘శ్లో॥ నామరూపవినిర్ముక్త యస్మిన్ సంతిష్ఠతే జగత్ | తం ఆహుః ప్రకృతిః కేచిన్ మాయాం అన్యే పరే త్వణాంః’ (బృహద్వాశిష్ట-విజ్ఞానభిక్షు) జగత్తు నామరూపవిముక్తినింది ఎచ్చట లయించియుండునో దానిని ప్రకృతి యందురనియు

వర్ణించిరి. మరల దీనికే 'అవ్యక్తం ప్రధానం' (సా. కా. గౌ. 2) అన్నట్లు అవ్యక్తమనియు వచించిరి. అందుచే నిది సర్వకార్య రూపములగు నామరూపముల కుపాదానత్వము వహించి యున్నను. 'సౌక్ష్యతదనుపలభిః' (సా. కా. 8) అశిసూక్ష్మ మగుటచే నిందియముల కగోచరమై 'కార్యతస్తదుపలభిః' (సా. కా. 8) స్వతః యగోచరమై యున్నను. తజ్జనిత కార్య గణములగు మహదాదులద్వారా గ్రాహ్యపడుచున్నది. ఈవిషయమునే 'కార్యదర్శనాత్తదుపలభేః' (సా. సూ. 1. 110) అనియు సూత్రము వచించుచున్నది. మరియు దాని గ్రహింప 'శ్రుతిలింగాదిభిస్తత్సిద్ధిః' (సా. సూ. 5. 21) శ్రుతిమూలమునను దానికిగల గుణములమూలమునను సాధ్యము. హేతుమత్వాది లక్షణములుగల వ్యక్తమునకు వ్యతిరేకములగు నిత్యత్వ, సర్వగతత్వ, అక్రియత్వ, ఏకత్వ, అనాశ్రయత్వ, అలింగత్వ, నిరవయవత్వ స్వతంత్రాది లక్షణములు ప్రధానము గలిగియున్నట్లు 'శ్లో॥ హేతుమదనిత్యమవ్యాపి సక్రియమనేకమాశ్రితం లింగం సావయవం పరతంత్రం వ్యక్తం విపరీతమవ్యక్తం॥' (సా. కా. 10) కారిక నిర్వచించియున్నది. అంతియగాక 'త్రిగుణమవివేకి విషయః సామాన్యమచేతనం ప్రసవధర్మి వ్యక్తం తథా ప్రధానం' (సా. కా. 11) వ్యక్తావ్యక్తములురెండును, త్రిగుణాత్మకములు, అవివేకములు, విషయములు, సామాన్యములు, అచేతనములు, కార్యకారణాది లక్షణోపేతములై యుండును. కాని 'సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యావస్థా ప్రధానం' (సా. కా. గౌ. 16) అనురీతి త్రిగుణ సామ్యావస్థయే ప్రధానము. అనగా త్రిగుణ విశిష్టముగానున్నదని తాత్పర్యము.

ఇట్లు నిర్వచించబడిన ప్రధానము ప్రసవార్థియన కార్యసంతానములకు జనకసంబంధియై పురుషునికి విషయమై, ఆతని పురుషార్థసిద్ధికై ప్రవర్తించుచు. అనగా నది సర్వోపాదానత్వమున మహదాది తన్నాత్రవర్యంతము వ్యక్తముగవికారమై పురుషుని దర్శనార్థ ప్రవృత్తికాకరమై యొప్పుచున్నది. అచేతనమై యుండియు నది 'వత్సవివృద్ధినిమిత్తం క్షీరస్య యథా ప్రవృత్తిః జన్య' (సా. కా. 57) అజ్ఞమగుక్షీరము వత్సాభివృద్ధికి ప్రవృత్తమగునట్లు, 'అచేతనత్వేపి క్షీరవచ్ఛేప్తితం ప్రధానస్య' (సా. సూ. వి. 59) అనురీతి అచేతనమైయుండియు క్షీరమువలె జేష్టితమై ప్రధానము వ్యవహరించును. మరియు 'స్వార్థ ఇవ పరార్థ ఆరింభః' (సా. కా. 56) నది పరార్థమే ప్రవృత్తమగుచున్నను, స్వార్థముగ గోచరించుచుండును. అది సదా 'ఉపకారిణి గుణవతి' (సా. కా. 60) యగుటచే, 'యథా కశ్చిత్ పరోపకారీ సర్వస్యోపకురుతే, నాత్మనః ప్రత్యుపకారమీహతే. ఏవం ప్రకృతిః పురుషార్థం చరతి కరోత్యపార్థకం' (సా. కా. గా. 60) ఒకానొక పరోపకారి ప్రత్యుపకృతి గోరక, నెట్లుపకార మెల్లరకు జేయునో, యట్లు ప్రకృతి ప్రతికాంక్షలేక, పురుషునికొరకై 'త్రిషు లోకేషు శబ్దాదివిషయై' (సా. కా. గా. 56) త్రిలోకములగల సర్వవిషయములద్వార యుపకరించుచున్నది.

దర్శనార్థ కైవల్యార్థ ద్వివిధ పురుషార్థములలో దనకు బాధాన్యతగల దర్శన వ్యవహారమునందు మాత్రముపయుక్తమగుటయేగాక, 'ప్రకృతిర్వియోగోమోక్షః' అన్నట్లు తన పాశములనుండి పురుషుడు విడిపడు మోక్షవ్యవహారమునగూడ 'ప్రతిపురుషవిమోక్షార్థం' (సా. కా. 56) 'పురుషవిమోక్ష

which seems to be impentable ²¹ అద్వైతము ఏ కాలమునగాని ఏ దేశమునగాని నిర్మింపబడని సుందర తాత్త్విక పుష్పరాజము. ఇచ్చట మానవ ధీశక్తి ఉన్నతోన్నతోచ్చారణము నొంది అభేద్యమగిరిపించురహస్యతత్త్వమును అతీతించియు వెడలియున్నది అని వివేకానందస్వామి స్తుతించెను. The Stupendous system ²² అద్భుత సిద్ధాంతమని ఆచార్య రాధాకృష్ణ వండితుడుచ్చరింప, The crown of Indian philosophy ²³ హిందూతత్త్వశాస్త్ర శిరోభూషణమని ఎస్. ఎస్. నూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించియున్నాడు. శంకరాద్వైతవాదము అతీతింపబడలేదనియు, It represents the highest pinnacle of thought ever reached by the human intellect ²⁴ మానవబుద్ధిచే నందుకొనబడిన ఉత్కృష్ట విజ్ఞానశిఖరముగ నమెరికా దేశస్తుడైన అతులానందుడు చిత్రించియున్నాడు. అట్టి విశిష్ట సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమునకు Dielectic is necessary to put intuition to the proof ²⁵ అనుభూతిని నిర్ధారణ మొనరించుటకు దర్క మవసరమని బెర్గ్సన్ అనునట్లు Discussion or Veda is breath of intellectual life ²⁶ వైజ్ఞానిక జీవితమునకు వాద మావశ్యకమని వండితరాధాకృష్ణుడు నుడుపునట్లు, అద్వైత సిద్ధాంతమున వాదతర్కములు అకుంఠిత

21. Swami Vivekananda : The Complete Works, vol. 2, p 247.

22. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, vol. 1.

23. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 1.

24. Swami Atulananda : The Story of Sri Sankaracharya

Vedanta Kesari, 1928.

25. Bergson : Creative Evolution, p 251.

26. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, vol. 2, p 88.

పురుష స్వరూపము

ఇక నిట్టి సుకుమారతరమైన ప్రకృతి నుపభోగించు పురుషుడెట్టివాడో యొకించుక విచారించి చూతము. 'ప్రధానపురుషావసీంద్రియాం' (సా.కా.గా. 6) ప్రధాన పురుషు లిరువురింద్రియాతీతు లగుటచేత 'సామాన్యతోదృష్టానుమానేన సాధ్యే తే' (సా.కా.గా. 6) సామాన్యతోదృష్టరూప అనుమాన ప్రమాణముచేతనే వారిరువురి గ్రహింప సాధ్యము. ఎట్లన, 'యస్మాన్మహదాది లింగం త్రిగుణం' (సా.కా.గా. 6) త్రిగుణాత్మకమైన మహదాదిసృష్టి ఎందుండి జనితమో, అదిప్రధానమనియి, 'యతశ్చాచేతనం చేతనమినాభాతి, అతోఽన్యోఽధిష్ఠాతా పురుష ఇతి' (సా.కా.గా. 6) అచేతనము చేతనమువలె గోచరించుచున్నది. దాని కధిష్ఠాతగా నొక చేతను డుండవలె, నాతడే పురుషుడనియు పురుషప్రధానముల ననుమానించి గ్రహించవలెనని భావము. అందుచే నదృష్టరూపుడగు పురుషు డింద్రియాగోచమడు. ఆ పురుషుడు, 'శ్లో॥ సంఘాత పరార్థత్వాత్ త్రిగుణాదివిపర్యయాదధిష్ఠానాత్, పురుషోఽస్తి భోక్తృభావాత్ కైవల్యార్థం ప్రవృత్తేశ్చ' (సా.కా. 17) కార్యములన్నియు బరార్థములగుటచేతను, త్రిగుణాత్మకసృష్టికి యధిష్ఠాన మవసరములగుటచేతను, విషయనియామకు డవసరమగుటచేతను, భోక్తృ యవసరముగావునను, మోక్షార్థప్రవృత్తి యుండుటచేతను, వీనికన్నింటి కధిష్ఠానముగ బురుషు డుండవలెను. అందుచే గలడు. అనగా బూర్వోక్తచండము, ప్రధాన

ముమాత్రమే పరార్థముకాక, ప్రధానజన్య మహదాది తన్నా
 తవర్ంతసృష్టియును పరార్థమగుచుండ, 'శ్లో॥ స్వాం స్వాం
 ప్రతిపద్యంతే పరస్పరాకూతహేతుకాం వృత్తిం । పురుషార్థ ఏవ
 హేతుర్న కేచిత్కార్యతే కరణం' (సా. కా. 31), ఇంద్రియ
 వృత్తులు పరస్పరము సంభ్రమముతో నన్యోన్యముగ బనిచేయును.
 వాని ప్రవృత్తి పురుషార్థము మాత్రమే యగును. అటులే
 'శ్లో॥ ఏతే ప్రదీపకల్పాః పరస్పరవిలక్షణా గుణవిశేషాః ।
 కృత్స్నం పురుషస్యార్థం ప్రకాశ్య బుద్ధౌ ప్రయచ్ఛంతి।' (సా.
 కా. 36) గుణోత్పన్నములగు కరణములు దీపికలవలె విషయ
 ముల గోచరింపజేయును. ఈ బుద్ధింద్రియ కర్మేంద్రి యాహం
 కార మనములు పురుషునికొరకై బుద్ధివిషయముల వ్యక్తపర
 చును మరియు లింగప్రవృత్తియు 'పురుషార్థ హేతుకమిదం...
 లింగం' (సా. కా. 42) అన్నట్లు పురుషునికొరకే ప్రవృత్తమగు
 చుండును. అట్లు మహదాది సర్వ ప్రవృత్తి కథిష్ఠాతయగు పురు
 షుడు సర్వవిషయభోక్త యగుచున్నట్లు అనుమానితము. అతడు
 'మహత్ హంకారో హంకారాత్ పంచతన్మాత్రాణ్యభయమిం
 ద్రియం । తన్మాత్రేభ్యః స్థూలభూతాని పురుష ఇతి పంచవింశతి
 ర్గణః' (సా. సూ. 1. 61) అను సూత్రము పురుషుని పంచ
 వింశతితత్త్వముగా బరిగణించి యున్నది. అందుచేతనే, పూర్వ
 చతుర్వింశతికమును అచేతనమై వక్తావ్యక్తము లనబరగుచుండ
 'జ్ఞః' (సా. కా. 2) 'జ్ఞః పురుషః' (సా. కా. గా. 2) జ్ఞ పురుషు
 డనియు చేతనుడనియు వా కొనబడియున్నాడు. ఇతడు 'న ప్రకృ
 తిర్న వికృతిః పురుషః' (సా. కా. 3) ప్రకృతివికృతి ద్వంద్వమున
 జేరక నతీతుడై యుండును. అనగా బ్రధానము మూలకార

ణమై యుండును. మహాదాదులు ప్రకృతి జన్యములుగాన వికృతులగుచు, షోడశకమునకు బ్రకృతులగుచున్నవి. కాన నవి కార్యకారణము లగుచున్నవి. షోడశకమునాబడు ఏకాదశేంద్రియములు పంచభూతములును కేవలము కార్యములుమాత్రమగుచున్నవి, కాని పురుషుడు యీ కార్యకారణత్వమునకు అసంబంధియై చెలరారునని తాత్పర్యము, అనగ నతనికి కారణములేదు. అతనినుండి కార్యమును లేదు. ఇంకను యితడు 'తద్విషరీత స్తథా చ పుమాన్' (సా.కా. 11) వ్యక్తావ్యక్తములకు విపరీతములగు కొన్ని లక్షణములను, కొన్ని వాని గుణములను గలిగియుండును. ఎట్లన బ్రథమమున విపరీతముల దిలకింతము, 'త్రిగుణం వ్యక్తమవ్యక్తం చ అగుణః పురుషః అవివేకి వ్యక్తవవ్యక్తం చ వివేకి పురుషః | తథావిషయో వ్యక్తమవ్యక్తం చ, అవిషయః పురుషః తథాసామాన్యం వ్యక్తమవ్యక్తం చ, అసామాన్యః పురుషః | అచేతనం వ్యక్తమవ్యక్తం చ, చేతనః పురుషః | సుఖదుఃఖమోహాన్ చేతయతి సంజానీతే తస్మాచ్చేతనః పురుషః | ప్రసవధర్మి వ్యక్తం ప్రధానం చ అప్రసవధర్మి పురుషః | తస్మాద్వ్యక్తం తద్విషరీతః పుమానితి' (సా.కా.గౌ.11) వ్యక్తావ్యక్తములు త్రిగుణాత్మకములైయొప్పు బురుషుడు అగు ణుడు. వ్యక్తావ్యక్తము లవివేకులు, వివేకి పురుషుడు. సామాన్యము వ్యక్తావ్యక్తములు, పురుషుడు అసామాన్యము. వ్యక్తావ్యక్తము లచేతనములు చేతనుడు పురుషుడు. సుఖదుఃఖమోహముల గ్రహించినది గాన పురుషుడు చేతను డగుచున్నాడు. వ్యక్తావ్యక్తములు కారణములగుచున్నవి, కాని పురుషుడు ప్రసవధర్మికాదు. అందుచేత బురుషుడు వ్యక్తావ్యక్తములకు వ్యత్య

స్తుడు. ఇక సామాన్యలక్షణముల బడికింతము. ప్రధానము అహేతుకమగు అవికృతి. యట్లే పురుషుడును అకారణుడు. ప్రధానమువలె నితడు నిత్యుడు. 'వ్యాపి ప్రధానం, తథా చ వ్యాపి పుమాన్ సర్వగతత్వాత్' (సా. కా. గా. 11) సర్వగతుడగుటచే బ్రధానమువలె బురుషుడును సర్వవ్యాపి, పురుషప్రధానములు అక్రియులు. సర్వగతులుఅగుటచే నిష్క్రియత్వమునకు హేతువు. అవ్యక్తమువలె బురుషు డేకుడు. అతడు ప్రధానమువలె నలింగుడు. వీరిరువురు స్వతంత్రులు. ఇట్లు 11వ కారిక పురుషుని లక్షణముల ప్రబల విస్తృతపరచినది. మహదాది సర్వసంఘాతములకు భోక్తయు సతడే. (సా. కా. 17) 'అథ స కీనేకః సర్వశరీరేఽధిష్ఠాతా మశిరసనాత్మకనూత్రవత్, అహోస్విత్ బహవ ఆత్మనః ప్రతిశరీరమధిష్ఠాతార' (సా. కా. గా. 18) 'మణులలోని దారమువలె నన్ని శరీరముల నియమించు పురుషుడొకడా, ఒక్కొక్క శరీరమున కొక్కొక్కడై యనేకమా యని గొడ పాదులు ప్రశ్నించుకొని 'శ్లో॥ జననమరణకరణానాం ప్రతినియ మాదయుగపత్రవృత్తేశ్చ | పురుషబహుత్వం సిద్ధం త్రైగుణ్య విపర్యయాచ్ఛైవ ||' (సా. కా. 18) జన్మమరణములును, ఇంద్రియములును, ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ నియమింపబడి యుండుట చేత, నేక కాలమున నేకప్రవృత్తి యెల్లరకు నుండకపోవుటచేత, త్రిగుణవిపర్యయము వివిధరీతుల నుండుటచేతను పురుషు లనేకులని సిద్ధము, అను కారికద్వారా పురుషబహుత్వమునే నిర్ణయించెను. అనగా నొక్కొక్క శరీరమున కొక్కొక్క పురుషు డుండునుగాన అనేక పురుషులున్నట్లు సాంఖ్య మతము. ఒకే పురుషుడున్నచో వివిధరూపములైన జననమరణాదులుండ వలను

పడదు. ఒకడు జనింప నందరు తక్షణము జనింపవలెను. అటులే ఒకడు మరణింప దత్కాలమున నెల్లరు మృతినొంద వలసియుండును. మరియు నొకనికి శరీరేంద్రియములలో నెది యేని కుంటువడినచో నన్ని దేహములు నట్టులే పొందియుండ వలె. కాని అటులకాకుంటచే బహుపురుషవాదమున కవకాశ మున్నదని భావము. అదేవిధముగ నొకడొక కార్యము చేయు చున్నచో నెల్ల రాకార్యనిమగ్నులు కావలసియుండును. అట్లు కాక కర్మప్రవృత్తియందును, తారతమ్యము గోచరించుచున్నది. త్రిగుణవిభాగముగూడ వివిధముగా నుండుట గ్రాహ్యము. ఈవిషయమే 'జన్మాదివ్యవస్థాతః పురుషబహుత్వం' (సా. సూ. 1. 149) అను సూత్రముగూడ వ్యక్తపరచుచున్నది. కాని 'ఉపాధిభేదేఽప్యేకస్యనానాయోగ ఆకాశస్యేవఘటాదిభిః' (సా. సూ. 150) ఒకేఆకాశము ఘటాద్యుపాధులద్వారా నానాయైనట్లు అను మొదలగు సూత్రముల నాధారముగైకొని ఒకేపురుషుడు ఉపాధిభేదముల మూలమున ననేకముగా గోచరింతునని కొందరు వ్యాఖ్యాతలు వ్రాసిరి. కాని యీ విధమైన సమన్వయ మెంతవరకుచితమో విజ్ఞులే యోచింపవలెను. ఈవిషయమున కారికాగ్రంథముగాని గొడపాడుడుగాని విశదపరువలేదు. వారి తాత్పర్యము సంపూర్తిగా పురుషబహుత్వవాదమే యగుచున్నది. కాని సూత్రాగ్రంథము వేదాంతభావముల సమన్వయించుకొన యత్నించినట్లు తోచుచున్నది. మరియు సూత్రగ్రంథము 'నా ద్వైతశ్రుతివిరోధో జాతిపరత్వాత్' (సా. సూ. 1. 154) సూత్రముద్వారా సాంఖ్యప్రపంచన మీవిషయమున అద్వైత శ్రుతి విరోధి కాదనియు, పురుషైకత్వము జాతిపరముగా నన్వ

యింపనగుననియు బేర్కొనియున్నది. అనగా పురుషజాతి యొక్క టియనియు, బురుషులనేకమనియు, భావము.

పురుషుడు భోగ్యములమధ్య నున్నను 'శ్లో॥ తస్మాచ్చ విపర్యాసాత్ సిద్ధం సాక్షిత్వమస్య పురుషస్య । కైవల్యం మాధ్యస్థ్యం ద్రష్టృత్వమకర్తృభావశ్చ ॥' (సా.కా. 19) గుణవిశిష్టత్వమను విభేదమువలన, సాక్షిత్వము, కైవల్యము, మాధ్యస్థ్యము ద్రష్టృత్వము, అకర్తృత్వాదిలక్షణములు గలవాడు పురుషుడు. అనగా, త్రిగుణములు కర్తృత్వముగలవిగాన పురుషుడు సాక్షియై యొప్పును. త్రిగుణాదికమున కస్యముగనుండునుగాన కైవల్యరూపుడు ఏసంబంధములేని 'పరివ్రాజకవత్ మధ్యస్థః పురుషః' (సా.కా.గౌ. 19) సన్న్యాసివలె బురుషుడు దాదాసీనుడు. పురుషుడు అట్లుదాసీనాది లక్షణముల గలిగియున్నను, 'తస్మాత్తత్సంయోగాదచేతనం చేతనావదివ లింగం గుణకర్తృత్వే చ తథాకర్తేవ భవత్పుదాసీనః' (సా.కా. 20) పురుషసంయోగముచేతనచేతనమైన లింగము చేతనమువలె నగుచున్నది. నైజమున గర్తృత్వము గుణములదైనను, ఉదాసీనుడగు పురుషుడు కర్తృవలె నగుచున్నాడు. చేతనాచేతనముల కెట్లు సంయోగమని సంశయింప, బురుషుని దర్శన కైవల్యార్థమై 'పంగ్వంధవదుభయోరపి సంయోగ స్తత్కృతః సర్గః' (సా.కా. 21) గ్రుడ్డికుంటి సంయోగమువలె నగుననియు, ఆసంయోగజన్యమే సర్గయనియు సమాధానము. 'ఏవం పురుషే దర్శనశక్తిరస్తి పంగువత్ న క్రియా' (సా.కా.గౌ. 21) పంగునకువలె బురుషునికి దర్శనశక్తి గలదుకాని నిష్క్రియుడు. 'ప్రధానే క్రియాశక్తిరస్త్వంధవత్, నదర్శన శక్తిః' (సా.కా.గౌ. 21) ప్రధానమునకు క్రియాశక్తి

యంధునకువలె గలదు కాని దర్శన శక్తి యభావము. వీరి యన్యోన్యతకారణముగా సర్గ మత్పన్నమగుచున్నది. ప్రధానము పురుషునకు బురుహార్థసేద్ధికొరకు వివిధరీతుల నుపయుక్తమగుచున్నను, అతడుదాసీనుడగుటచే 'పురుషోఽత్ర ప్రధానస్య' న కించిత ప్రత్యుపకారం కరోతి' (సా. కా. గౌ. 56) పురుషుడు ప్రధానమున కిసుమంతగ నైన ప్రత్యుపకారము సేయడు. అందుచే 'అనుపకారిణః పుంసః' (సా. కా. 60) అని పురుషుడు కీర్తి గడించెను. అట్లసంగుడై సాక్షిమాత్రుడై యుండు పురుషునికి బంధమోక్షములుండునా? లేనిచో 'కైవల్యార్థం' అను ప్రధాన ప్రవృత్తికి హేతువెయ్యది? యను ప్రశ్న యుదయించును. పురుషసన్నిధాన మహిమచే లింగమునకు జేతనత్వమును, పురుషునకు గర్భత్వమును అన్యోన్య్యాధ్యాసమూలమున నేర్పడుచుండ 'శ్లో॥ తత్ర జరామరణకృతం దుఃఖం ప్రాప్నోతి చేతనః పురుషః । లింగస్యావినివృత్తేః తస్మాత్ దుఃఖం స్వభావేన॥' (సా. కా. 55) లింగనివృత్తి యగునంతవరకు జరామరణకృత దుఃఖమును పురుషు డనుభవించును. అందుచే దుఃఖము విషయ స్వభావము. అందుచే బురుషుడు 'శ్లో॥ తస్మాన్న బధ్యతే నాపి ముచ్యతే నాపి సంసరతి కశ్చిత్ । సంసరతి బధ్యతే ముచ్యతే చ నానాశ్రయా ప్రకృతిః॥' (సా. కా. 62) బద్ధుడుగాని ముక్తుడుగాని కాడు. సంసరణముగూడ నతనికి లేదు. నానాశ్రయయగు బ్రకృతియే సంసరించుచు, బందియగుచు, ముక్తమగుచు నున్నదిగా దాత్పర్యము. 'తేన పురుషో బధ్యతే పురుషో ముచ్యతే పురుషః సంసరతీతి వ్యవదిశ్యతే యేన సంసారిత్వం న విద్యతే' (సా. కా. గౌ. 62) దానివలన పురుషుడు బద్ధుడు, ముక్తుడు,

సంసరించును అనువ్యవహారము సంస్మరణహస్యము నెరుంగని
 యజ్ఞులచే గలుగుచున్నది. కాన నైజమునకు బురుషుడు బంధ
 మోక్ష విరహితుడు అని సాంఖ్యవాదము. కాని ప్రకృతియే
 'ప్రకృతిశ్చ బధ్యతే ప్రకృతిశ్చ ముచ్యతే సంసరతి' (సా. కా. గౌ.
 63) ప్రకృతియే బంధించుకొనుచు, ప్రకృతియే ముక్తిబొం
 దుచూ, సంసరించుచున్నది. ఎట్లన 'శ్లో॥ దూపైః సప్తభి రేవ
 తు బధ్నాన్త్యాత్మానమాత్మనా ప్రకృతిః | సైవ చ పురుషార్థం
 ప్రతి విమోచయ త్యేకరూపేణ॥' (సా. కా. 63) జ్ఞానమువినా
 ధర్మవిరాగాది సప్తక్షయద్వారా ప్రకృతి తననుదాను బంధించు
 కొనుచున్నది. అదే ప్రకృతి పురుషునికొరకు జ్ఞానమూలమున
 తనకుదానే మోక్షము నొందుచున్నది. కాన యథార్థమునకు
 బురుషుడు సర్వబంధరహితుడుగనే యున్నాడు.

మోక్షము, తత్సద్ధి.

'కేవలభావాన్మోక్షః' (సా. కా. గౌ. 68) నాబడు ముక్తిని
 గూర్చియు నొకించుక గ్రహింపయత్నింంతము. కారికాగ్రంథ
 మాద్యంతపర్యంతము బురుషునకు 'ధర్మనార్థం కైవల్యార్థం'
 అను ద్వివిధపురుషార్థములను జెప్పుచు నందు 'కైవల్యార్థం'
 (సా. కా. 17) 'కైవల్యం' (సా. కా. 19) 'ప్రతిపురుషవిమో
 క్షార్థం' (సా. కా. 56) 'పురుషవిమోక్షనిమిత్తం' (సా. కా. 57)
 'పురుషస్య విమోక్షార్థం' (సా. కా. 58) 'నాపి ముచ్యతే'
 (సా. కా. 62) 'పురుషార్థం విమోచయత్' (సా. కా. 63)
 'కైవల్యమాపన్నతి' (సా. కా. 68) అనురీతి జెక్కుపర్యాయ

ములు ప్రత్యక్షముగను అప్రత్యక్షముగను నూచించియున్నది. అంతియగాక 'దుఃఖ త్రయాభిఘాతాత్ జిజ్ఞాసా తదభిఘాతకే హేతౌ' (సా. కా. 1) దుఃఖత్రయముండుటచేత దన్నివారణోపాయ విచారణము కర్తవ్యమని ప్రారంభించుచు, 'శ్లో॥ ప్రాప్తే శరీరభేదే చరితార్థత్వాత్ ప్రధానవినివృత్తౌ | ఏకాంతికమాత్యంతికముభయం కైవల్యమాప్నోతి' (సా. కా. 68) శరీరభేదప్రాప్తి నొంది ప్రకృతి నివృత్తికాగా, ఏకాంతికమును ఆత్యంతికమును అగు కైవల్యమును పురుషుడు పొందునని కారీకాగ్రంథ ముపక్రమోపసంహారము లందు రూపించి యుండుటచేత సీగ్రంథఫలము కైవల్యమేయని నిర్ధారణ మగుచున్నది. అట్టియెడ గైవ్యమన నెట్టిదో గ్రహింప నావశ్యకము.

అవికారియై యుదాసీనుడైయున్నట్లు నిర్వచింపబడిన పురుషుడు అనిర్వచనీయకారణమున దర్శనాపేక్ష నొందినవాడై, 'శ్లో॥ పీత్యప్రీతివిషాదాత్మకాః ప్రకాశప్రవృత్తినియమాధ్ధాః | అన్యోన్యాభిభవాశ్రయజనకమిధునవృత్తయశ్చగుణాః' (సా. కా. 12) సుఖ దుఃఖ మోహాత్మికములును, ప్రకాశ క్రియా స్థితి శీలములును, పరస్పరావరక ఆశ్రయ, కారక, సంయుక్తవృత్తులు గలిగియున్న సత్త్వరజస్తమోగుణములచే నావరింపబడి, 'శ్లో॥ సత్త్వం లఘు ప్రకాశకమిష్టమువస్తుంభకం చలం చ రజః | గురు వరణకమేవ తమః' (సా. కా. 13) ప్రకాశ లఘుత్వములు గలది సత్త్వము, ఉద్రేక చలనత్వములుగలది రజస్సు, ఆవరక మాంద్యములుగలది తమస్సులగుటచే వాని ప్రవృత్తులకు లోబడి భోక్తృభావము (సా. కా. 17) వహించి 'ధర్మో జ్ఞానం విరాగ ఐశ్వర్యం' (సా. కా. 23) ములగు సాత్వికరూపములనేగాక, 'తద్వి

పర్యస్త' (సా.కా. 23) ములగు అధర్మ, అజ్ఞాన, రాగ, అనైశ్వర్యములనబరగు తామసికవృత్తులతోడను, కూడినవాడై సంసృతిబద్ధుడగును. అప్పుడతనికి ఏకాదశేంద్రియము లనబరగు బుద్ధింద్రియ క ర్మేంద్రియ మనములు తోడ్పడుచుండ. లింగశరీర బద్ధుడై 'శ్లో॥ ధర్మేణ గమనమూర్ఘం గమనమధస్తాత్ భవత్వధర్మేణ జ్ఞానేనచాపవర్ధో విపర్యయాదివ్యతే బంధః॥' (సా.కా. 44) ధర్మప్రవృత్తిచేనుత్తమజన్మమును, అధర్మముచే నీచ గర్భప్రవేశమును, జ్ఞానముచే నపవర్గమును, విపర్యయముచే బంధమును బొందుచుండును. అందు అధర్మాజ్ఞానములే యతనికి బ్రబల బంధహేతువులై సంసృతికారణము లగుచున్నవి. బంధములన 'ప్రాకృతేన చ బంధేన తథా వైకారికేణ చ । దాక్షిణేన తృతీయేన బద్ధో నాన్యేన ముచ్యతే' (సా.కా. గా. 44) ప్రాకృత, వైకారిక, దాక్షిణములను బంధత్రయముచే బద్ధుడగుననియు, జ్ఞానేతరముచే ముక్తుడు కాడనియు సనగా, యజ్ఞయాగాది కర్మ సంబంధ బంధము దాక్షిణసంబంధమనియు, వ్రకృతిని బురుషుడుగా భావించుట యారాధించుట ప్రాకృతబంధమనియు, మహాదాది భూతపర్యంతము పురుషునిగా భావించి యర్పించుటవైకృత బంధమనియు భావము. అన్యోన్యధ్యాసవలన అచేతనలింగము నకు చేతనత్వమును, అకర్తయగు పురుషునికి కర్తృత్వము నేర్పడుట జూచియున్నారమృతన్మూలముగ చేతనమువలె గోచరించు లింగమును పురుషుడుగా భావించుటయు జరుగుచుండును. పూర్వోక్త సాంసిద్ధిక, ప్రాకృతిక, వైకృతభావములు సంసార నాశకములై జ్ఞాన వైరాగ్య ధర్మైశ్వర్యముల గలిగించుచుండ. నీప్రాకృతాది బంధత్రయము సంసారహేతువు లగుచున్నవి.

మరియు 'శ్లో॥ వైరాగ్యాత్ ప్రకృతిలయః, సంసారో భవతి రాజసాద్రాగ్యాత్ | ఐశ్వర్యాదవిఘాతో విపర్యయాత్ తద్విపర్యా సః॥' (సా.కా.45) వైరాగ్యమున బ్రకృతిలయమును, రాగోద్భవమున సంసారమును, ఐశ్వర్యమువలన నాటంక రాహిత్యమును, అనైశ్వర్యఫలితముగ వెరుధ్యమును గలుగుచుండును. ఎట్లన, బుద్ధికిగల ధర్మాద్య నైశ్వర్య పర్యంతముగ యష్టలక్షణములచేత 'ఏష ప్రత్యయసర్గః' (సా.కా.46) ప్రత్యయరూప సృష్టి యుత్పన్నమై, 'విపర్యయాశక్తిశుష్టి సిద్ధ్యాఖ్యః' (సా.కా.46) విపర్యయ అశక్తి. తుష్టి సిద్ధి యరు చతుర్విధ ప్రత్యయబద్ధమై 'గుణవైషమ్యవిమర్దేన తస్యభేదాస్తు పంచాశత్' (సా.కా.46) గుణవిభేదమున వివిధమై యేబదివిధముల సృష్టి కలుగుచున్నది. అనగా బుద్ధిగుణవిభేదము ననుసరించి పంచాశతరూపములుగా నగుచున్నదని యర్థము.

అందు 'శ్లో॥ పంచ విపర్యయభేదా భవంత్యశక్తిశ్చ కరణవైకల్యాత్ | అష్టావింశతిభేదా తుష్టిర్నవధాఽష్టధా సిద్ధిః॥' (సా.కా.47) విపర్యయరూపమైన యజ్ఞానము అయిదువిధములు గను, ఇంద్రియవైకల్యముచే నశక్తి యష్టావింశతి రూపముగను, తుష్టి నవవిధముగను, సిద్ధి యేకమిదిరీతులును మొత్తమునకు పంచాశత్ రూపముగ నేర్పడినవి. వానిలో బంచవిపర్యయములు 'శ్లో॥ భేదస్తమసోఽష్టవిధో, మోహస్య చ, దశవిధో మహామోహః | తామిస్తోఽస్థాదశధా, తథా భవత్యంధతామిస్తః॥' (సా.కా.48) 'తమః మోహః మహామోహః, తామిస్తః, అంధతామిస్తః' (సా.కా.కా.47) అను విధముగ విపర్యయ మగుచు, తమ మష్టముగను, మోహ మష్టముగను, మహా

మోహము దశవిధముగను, తామిసృ మస్తాదశముగను, అంధ తామిస్రముగూడ నస్తాదశవిధములుగను నగుచు, మొత్తము నకు 'ద్వివష్టిభేదాః సంవృత్తా ఇతి' (సా.కా.గా.48) అన్నటుల నకువదిరెండు భేదముల సంవృత్తులగుచున్నవి. అట్లే యశక్తత యును 'శ్లో॥ ఏకాదశేంద్రియవధాః సహ బుద్ధివదైరశక్తిరుద్దిష్టా సప్తదశవధా బుద్ధేర్విపర్యయాత్ తుష్టిసిద్ధినాం॥' (సా.కా.49) ఏకాదశేంద్రియములకు బుద్ధితోసహ బాధకలుగుట యశక్తత యనబడును. తుష్టి యైశ్వర్యవైరుధ్యములే సప్తదశబుద్ధ్యశక్తతలు మొత్తమునకు నిరువదిఎనిమిది యశక్తతలేర్పడుచున్నవి. మరియు దుష్టియు 'శ్లో॥ ఆధ్యాత్మికాశక్తతః ప్రకృత్యుపాదానకాలభాగ్యా ఖ్యాః బాహ్య విషయోపరమాత్ పంచ, నవ తుష్టయోభిహితాః' (సా.కా.50) ప్రకృతి, ఉపాదాన, కాల, భాగ్యములను అంతరములును, శబ్దాది విషయనివృత్తమును బాహ్యములును గలసి నవవిధముగా నొప్పును. ప్రకృతిజ్ఞానమువలన జ్ఞానరహిత సన్నాసమువలన, కాలపరిణామభావమున, అదృష్టవిశేషమున ముక్తిగలుగు ననురీతి దుష్టినుండుట అంతరరూపమగు తుష్టి. కాని వానివలన మోక్షము కలుగనేరదు. బాహ్యతుష్టి పంచ విధములు. అనగా బంచవిధ జ్ఞానేంద్రియ విషయములనుండి వైదొలగుట యైదు విధములగు బాహ్యతుష్టి యగుచున్నది. సిద్ధులు నష్టవిధములై రాజిల్లును. ఎల్లన 'శ్లో॥ ఉపహా శబ్దోధ్యయనం దుఃఖవిఘాతాస్త్రయః సుహృత్ప్రాప్తిః దానం చ సిద్ధయోష్టే సిద్ధేః పూర్వోంకుశస్త్రివిధః' (సా.కా.51) ఉపహయన 'కిమిహ సత్యం, కిం పరం, కిం నైశ్రేయసం' యనియు, చింతించుటవలన 'ప్రధానాదస్య ఏవ పురుష ఇతి, అన్యా బుద్ధి'

అనెడు తత్త్వజ్ఞానముత్పద్యమానమై 'యేన మోక్షో భవతి' దానివలన మోక్షముగలుగుట ఊహసిద్ధి యనబడును. అటులే 'శబ్దజ్ఞానాత్ ప్రధానపురుషబుధ్యహంకారతన్మాత్రేంద్రియ పంచ మహాభూతవిషయం జ్ఞానం' (సా.కా.శా.51) కలిగి అంత మోక్షముగలుగుట శబ్దాభ్యయగు సిద్ధియగును. 'వేదాదిశాస్త్రా ధ్యయనాత్ పంచవింశతితత్త్వజ్ఞానం పాప్ర్య మోక్షం యాతి' (సా.కా.శా.51) యనుట అధ్యయనసిద్ధి యనబరగును. 'అధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికదుఃఖత్రయవిఘాతాయ... మోక్షం యాతి' అనునట్లు దుఃఖనిర్మూలనరూపమే మోక్షహేతువగుట నవి మూడుసిద్ధులు. 'కశ్చిత్ సుహృజ్ఞానమధిగమ్య మోక్షం గచ్ఛతి' మిత్రునిద్వార జ్ఞానము నార్జించి ముక్తిగాంచుట యేడవ సిద్ధి. దానాదులచేత మోక్షమును బొందుట అష్టమసిద్ధి.

పైవచింపబడిన విపర్యయాశక్తితుష్టి సిద్ధులలో బ్రథమ త్రయము ముక్తి ప్రతిబంధకములై యుండుటచే బరిత్యాజ్యములు. మోక్షదాయకమగు సిద్ధులు సేవ్యము. 'ససిద్ధేస్తత్త్వజ్ఞానముత్పద్యతే, తస్మాత్ మోక్ష ఇతి' (సా.కా.శా.51) యగుటచే సిద్ధియే ముముక్షుకోటిచే నవశ్యగ్రాహ్యము.

పురుషు డీవిధముగా పంచాశక సర్గమునందు మగ్నుడై, 'జరామరణకృతం దుఃఖం ప్రాప్నోతి చేతనః పురుషః' (సా.కా. 55) జరామరణరూప దుఃఖమును బొందుచున్నాడు. ఇట్లు దుఃఖత్రయాభిఘాత' (సా.కా. 1) మలచే బాధింపబడుచుండుటచే 'తదభిఘాతకే హేతౌ జిజ్ఞాసా' (సా.కా. 1) తన్నివారణార్థము జిజ్ఞాస యవసరమగుచున్నది. కావున కర్మానుష్ఠానాదులు 'స హ్యవిశుద్ధిక్షయాతిశయయ్యుక్తః' (సా.కా. 2) పశు

హింసారూపక అవిశుద్ధతయు, ఇందియాదినాశముతో క్షయమును అతిశయమును గలవిగాన 'పంచవింశతితత్త్వజ్ఞో యత్ర తత్రాశ్రమే వసేత్ । జటీ ముండి శిఖి వాపి ముచ్యతే నాత్ర సంశయః' (సా.కా.కా. 1) జటీగాని, ముండికాని, శిఖిగాని, యేయాశ్రమమందున్నను పంచవింశతితత్త్వజ్ఞుడైనచో నిస్సంశయముగ ముక్తి నొందు ననురీతి, బంచవింశతిజ్ఞానరూపమగు 'తద్విపరీతః శ్రేయాన్ వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞవిజ్ఞానాత్' (సా.కా. 2) కర్మవ్యతిరిక్త వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞవిజ్ఞానముచేత నిశ్చేయసప్రాప్తి గలుగుచున్నది. ఇయ్యదియే 'వ్యక్తావ్యక్తవిజ్ఞానాత్ మోక్షః' (సా.కా.కా.17) అనియు వచింపబడియున్నది. మరియు 'ఏవం వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞానాం విభాగో విఖ్యాతః. యద్విభాగాన్మోక్షప్రాప్తిః' (సా.కా. కా. 20) ఈవిధముగ వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞ విభాగముచేయ బడినదగుచు దానివలన మోక్షప్రాప్తియనియు, 'వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞవిజ్ఞానాన్మోక్ష ఇతి' (సా.కా.కా. 23) యనియు 'ఏవమేతాని పంచవింశతితత్త్వాని । యస్తైస్తైలోక్యం వ్యాప్తం జానాతి।' (సా.కా.కా. 23) ఇట్లు పంచవింశతితత్త్వములు. వినిచే నావృతమగు త్రిలోకముల నెవడెరుంగునో నాడు ముక్తుడగుననియు, 'సైవ చ విశినష్టి ప్రధానపురుషయోద్విషయవిభాగం కరోతి...' (సా.కా.కా. 37) బుద్ధియే ప్రధాన పురుష విషయవిమర్శను గావించజేయుటచే 'అపవర్గో భవతి' (సా.కా.కా. 37) అపవర్గము గలుగుచున్నదనియు 'గుణపుష్పాంతరోపలబ్ధిర్మోక్ష ఇతి' (సా.కా.కా. 42) గుణపుష్పాంతర పరిక్షానమే మోక్షమనియు, 'అపవర్గః చ పంచవింశతితత్త్వజ్ఞానం । తేన నిమిత్తేనాపవర్గో మోక్షః' (సా.కా.కా. 44) అపవర్గమన పంచవింశతి

తత్త్వజ్ఞానము. దానివలన మోక్షమునియు, 'స సిద్ధేస్తత్త్వజ్ఞానముత్పద్యతే | తస్మాత్ మోక్ష ఇతి' (సా.కా.గౌ. 51) ఆసిద్ధులవలన తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తియు దానివలన మోక్షమును గలుగుననియు. 'యదా పంచవింశతితత్త్వజ్ఞానం స్యాత్ ... ఏవం జ్ఞానాల్లింగనివృత్తిస్తతో మోక్ష ఇతి' (సా.కా.గౌ. 55) ఎప్పుడు పంచవింశతితత్త్వజ్ఞానము గలుగునో, ఆజ్ఞానమువలన లింగనివృత్తియు, సంత మోక్షమును ప్రాప్తించుననియు, బహుళవిధంబుల మోక్షస్థితియు, తత్ప్రాప్తిసాధనంబును వివరింపబడియున్నవి.

కాన మోక్షమార్గము, 'ఇదం ప్రధానం, ఇయం బుద్ధిః, అయమహంకారః, ఇమాని పంచ మహాభూతాని, యేభ్యోన్యః పురుషో విసదృశ ఇతి' (సా.కా.గౌ. 55) ఇది ప్రధానము, యిది బుద్ధి. యిది అహంకారము, ఇవి పంచమహాభూతములు, వీని కన్నింటికి అన్యుడు పురుషుడని 'ఇయం ప్రకృతిః, అయం పురుషః ఏతాని పంచతన్మాత్రేంద్రియమహాభూతానీతి' (సా.కా.గౌ. 64) ఇది ప్రకృతి, యితడు పురుషుడు, యివి పంచతన్మాత్రలు యింద్రియములు మహాభూతములు, అనియు, 'ఏవం తత్త్వాభ్యాసాత్' (సా.కా. 64) నీవిధముగా తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము సేయగా, 'శ్లో॥ నాస్మి న మే నాహమిత్యపరిశేషం | అవిపర్యయాద్విశుద్ధం కేవలముత్పద్యతే జ్ఞానం |' (సా.కా. 64) నేను లేను, నాది లేదు, అహంకారముగూడ లేదనెడు సంపూర్ణమును, అవిపర్యయమును, శుద్ధమును, కేవలమును, అగు జ్ఞానముదయించును. ఈజ్ఞానోద్భవమున 'ఏవం జ్ఞానాల్లింగనివృత్తిస్తతో మోక్ష ఇతి' (సా.కా.గౌ. 55) లింగనివృత్తియు మోక్షమును

పాప్తించును. అట్లు లింగనివృత్తికాగా 'లింగనివృత్తే మోక్షః, మోక్షప్రాప్తౌ! నాస్తిదుఃఖం' (సా. కా. గౌ. 55) మోక్షమును అంత దుఃఖవినాశమును లభించును. అంత ప్రకృతిద్వయోగో మోక్షః' (సా. కా.) అనునీతి నింతకాలము పురుషునకు దర్శనార్థ ముపయుక్తమగుచు నున్న ప్రకృతి కైవల్యార్థము ప్రవర్తించి విరమించుచున్నది. అంత బ్రహ్మతన ప్రభావమును పురుషునిపై జూపక 'శ్లో॥ రంగస్య దర్శయిత్వా నివర్తతే సర్తకీ యథా నృత్యాత్' పురుషస్య తథాత్మానం ప్రకాశ్య వినివర్తతే ప్రకృతిః॥' (సా. కా. 59) నృత్యప్రదర్శనానంతరము సర్తకీ రంగస్థలమునుండి నివర్తించువిధాన, బురుషునినిధానమున వివిధ గతుల నటించి ప్రకృతి నిష్క్రమించుచున్నది. మరియు సుకుమారతరమగు నాప్రధానము 'యా దృష్టాస్మీతి పునర్న దర్శనముపైతి పురుషస్య' (సా. కా. 61) చూడబడితినిని మరల బురుషునెదుటికి బ్రహ్మత రానేరదు. అందుచేత 'శ్లో॥ తేన నివృత్తప్రసవామర్థవశాత్ సప్తరూపవినివృత్తాం! ప్రకృతింపశ్యతి పురుషః ప్రేక్షకవదవస్థితః స్వస్థః॥' (సా. కా. 65) వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞానమువలన ధర్మాద్యప్రకమున జ్ఞానంవినా ధర్మాదిసప్రకమునుండి విరమించినట్టియు, బ్రసవత్వమును విడనాడినట్టియు, బ్రహ్మతని బ్రేక్షకునివలె స్వస్థుడై పురుషుడు తిలకించుచుండును. అంతట, 'శ్లో॥ రంగస్థ ఇత్యుపేక్షక ఏకో దృష్టాహమిత్యవరమత్యేకా! సతి సంయోగేఽపి తయోః ప్రయోజనం నాస్తి సర్గస్య॥' (సా. కా. 66) నాటకరంగమున బ్రేక్షకునివలె నుదాశీనుడై పురుషుడుండ జూడబడితినిని ప్రకృతి విరమించును. పారి రుప్రరికింకను సంయోగమున్నను, సర్గకారణమగు ప్రయోజన

మేమియు నుండదు. అనగా బ్రకృతివలన బురుషునికింక జననాది సర్గ ముద్భవింపదు. ఎట్లన 'ఉభయత్రాపి చరితార్థస్వాత్ సర్గస్య నాస్తి ప్రయోజనం' (సా.కా.గౌ. 66) పురుషునియొక్క దర్శనార్థ కై వల్యార్థములగు నుభయ పురుషార్థములును సృష్టిమూలమున దీరియుండుటచే నిక సృష్టి కారణములేదని తాత్పర్యము. యథా దానగ్రహణనిమిత్త ఉత్తమర్ణాధమర్ణయోద్ధృవ్య విశుద్ధౌ పత్యపి సంయోగే న కశ్చిద్ధర్మసంబంధో భవతి' (సా.కా.గౌ. 66) ఋణప్రదాత ఋణగ్రస్థుల సంయోగము ఋణ విమోచనానంతర సమయమందు ద్రవ్యసంబంధమేలేక నుండు నట్లు, 'ఏవం ప్రకృతి పురుషయోరపి నాస్తి ప్రయోజనం' (సా.కా.గౌ. 66) ప్రకృతిపురుషుల సంయోగముగూడ ప్రయోజనాపేక్షా రహితమై యుండును. అయినను 'తిష్ఠతి సంస్కార వశాచ్చక్రభ్రమవత్ ధృతశరీరః' (సా.కా.67) సంస్కారవశమున, కులాల చక్రభ్రమణమువలె బురుషుడు శరీరస్థుడై సంస్కార నాశమువరకు నుండి 'శ్లో॥ ప్రాప్తి శరీరభేదే చరితార్థ త్వత్ ప్రధానవినివృత్తా ఏకాంతికమాత్యంతికముభయం కైవల్యమాప్నోతి' (సా.కా.68) ప్రధాన నివృత్త్యనంతరము దేహాత్యాగమున, అవశ్యమును పర్యవసానమును అగు కైవల్యమును పురుషుడు పొందును. అనగా 'కేవలభావాన్మోక్షః' అను సూక్తిరీతి కేవలభావరూప మోక్షమునొందును. 'కేవలస్య భావః కైవల్యం' (సా.కా.గౌ.17) అనుటచే 'శరీరాద్యతిరిక్తః' (సా.కా. గౌ. 17) శరీరాదులకు వ్యతిరిక్తమై 'కేవలభావః కైవల్యమన్యత్సమిత్యర్థః త్రిగుణేభ్యః కేవలః అన్యః' (సా.కా.గౌ.19) కైవల్యమన నేకముగనుండుట లేక నన్యముగ

నుండుట యగును. త్రిగుణాదిజన్య సర్గమునుండి యన్యముగ నుండుటయే కై వల్కార్థము. అనగా సీస్పష్టితంత్రమునుండి విడి వడి దూరమై శుద్ధమైయుండుటయే యగుచున్నది. అట్టిస్థితిలో బుధుడు ద్వితీయపురుషార్థమునుబొంది కేవలభావమున నుదా శీనుడై యుండుచు, 'మోక్షప్రాప్తే నాస్తి దుఃఖమితి' (సా. కా. గౌ. 55) యనురీతి దుఃఖరహితుడై యుండునని గ్రాహ్యము. ఈవిచారణమువలన సాంఖ్యమోక్షము దుఃఖనివృత్తిస్థితియే యగునుగాని పరమానందప్రాప్తిగాదని కొందరు పండితుల అభిప్రాయము. కాని దుఃఖనివృత్తి యనుటతోడనే పరమానంద ప్రాప్తియు సంఘటిల్లుట సహజమగుటచే సాంఖ్యకై వల్యము సుఖవిరహితమనుట యసమంజసము. అది జడతయుగాదు. పురుషుడు బద్ధమోక్షస్థితులలో నదా చేతనుడై యుండుటచే దుఃఖ రహిత కాలమున జడత్వమును బొంద సశక్యముగాన, దుఃఖ వ్యతిరీక్తమగు ఆనందస్థితినే పొందియుండునని వేరుగ జెప్ప ననావశ్యకము. అదియునుగాక, సుఖప్రియందువలెగాక కై నల్యమునొందిన పురుషునికి సంస్కారనాశమొందుటయేగాక, త్రిగుణములు సంపూర్తిగ నశించియుండుటచే నతడు తమస్సన లయించియుండుననుటయు బాడికాదు. సాంఖ్యకై వల్యమును గ్రహింపనివారు కొందరు ప్రధానలయమే సాంఖ్యమోక్షమని వివరీతమగు అర్థమును నుపయోగించుచున్నారు. అట్టి ప్రకృతి లయమును 'ప్రకృత్యుపాదాన' (సా. కా. 50) అను కారికలో ప్రకృతిని బ్రస్తావించి 'యథా కశ్చిత్ ప్రకృతిం వేత్తి తస్యై సగుణత్వనిర్గుణత్వం చ, తేన తత్త్వం తత్కార్యం విజ్ఞాయేవ కేవలం తుష్టస్తస్య నాస్తి మోక్షః' (సా. కా. గౌ. 50) ప్రకృ

తిని దాని గుణముల నొకడు గ్రహించును. అట్లు ప్రకృతి ప్రకృతికార్యజ్ఞానమున సంతుష్టుడైయుండుచో నతనికి మోక్షము లేదని, ప్రకృతిజ్ఞానముగాని తల్లయముగాని మోక్షముకాదని స్పష్టము కావున సాంఖ్యసిద్ధాంత మోక్షమన ప్రేక్షకునివలె నుదాశీనత్వమే యనియు నదియే యాసందర్భస్థితియనియు గాహ్యము.

ఈశ్వర ప్రశంస

సాంఖ్యమున నింతవరకు జరిగిన కారికాగ్రంథమున నెక్కడనైన ఈశ్వరప్రశంసగాని కనీసము ఈశ్వరశబ్దముగాని లేదు. యథార్థమునకు నీశ్వరవిషయములో గారికలు చాల తటస్థవైఖరినే వహించియున్నవి. కాని మన యుపోద్ఘాతమున దెలిపినట్లు సాంఖ్యశాస్త్రవిషయము, ముఖ్యముగా బృహత్సాంఖ్యము యొక్క లఘుస్వరూపమగు కారికాగ్రంథముయొక్క తాత్పర్యము ఈశ్వరప్రతిపాదనము గాదనియు, ముఖ్యముగా బురుష ప్రకృతులయొక్కయు జీవప్రపంచముయొక్క సంబంధముల సహేతుకముగా నిర్ణయింప యత్నించుటయే యని వాసియున్నాము. అందుచేతనే కారికాకారుడుగూడ వ్యక్తావకాశ విజ్ఞానమని ప్రారంభముననే వాకొనియున్నాడు. కాన నతని గ్రంథరచనాతాత్పర్యము మీమాంసాదులవలె నీశ్వర ప్రతిపాదనముగాదని సుబోధకము. అయినను, ఈశ్వరకృష్ణనితర్వాత నొకశతాబ్దముతర్వాత యేతెంచి కారికలకు భాష్యమునువాసిన మారరుడును, దానిననుసరించి భాష్యములిఖించిన గౌడపాదుడును తమ భాష్యముల నీశ్వరవిషయము నెట్లు అన్వయించిరో చూచెదముగాక, ఈశ్వరకృష్ణునికి సమకాలికుడు కాకున్నను,

ఒకశతాబ్దముననే మాత్రమే వృత్తి వ్రాసియుండుటచే, నతడు చాలవరకు కారికల సంప్రదాయకభావముల స్వీకరించియుండు ననుట కెట్టి సందియముండదు. అట్లే గౌడపాదుడును సంప్రదాయమునే యనుసరించియుండును. అందుచే నారి భావముల సంప్రతించుటయు నవసరమగుచున్నది.

మాత్రమే యనుసరించిన గౌడపాదుడు తనభావ్యసందర్భమున ముఖ్యముగ నాలుగుస్థానముల నీశ్వరప్రసంగము జేసి యున్నాడు. అందు ప్రథమతః 'గుణపరిణామవిశేషాత్ నానాత్వం' (సా.కా.27) అను కారికకు భావ్యరచననూ జేయుచు. 'అద్భుతానీంద్రియాణి భిన్నాని భిన్నార్థగ్రాహకాణి కిమిశ్వరేణ ఉత స్వభావేన కృతాని' (సా.కా.గౌ.27) వివిధ విషయగ్రాహకములగు వివిధేంద్రియములు ఈశ్వరకృతములూ లేక స్వభావజనితములూ యని ప్రశ్నించుకొని, ప్రధానాదు లచేతనములగుటయు, బురుషుడకర్తయు నగుటచే స్వభావము కారణముగా సాంఖ్యవాదులు వాకొందురని రచించెను. అవి 'గుణపరిణామ విశేషాత్' అని సూచించుచు, 'అద్భుతన్నానాత్వం నేశ్వరేణ, నాహంకారేణ, న బుద్ధ్యా, నప్రధానేన, న పురుషేణ, స్వభావాత్ కృతగుణపరిణామేనేతి' (సా.కా.గౌ.27) నానాత్వము ఈశ్వరునిచేగాని, అహంకార, బుద్ధి, ప్రధాన, పురుషులచేగాని యేర్పడక గుణపరిణామరూప స్వభావముచే గలుగుచున్నదనియు గౌడపాదుడు వివరించియున్నాడు. మరల 'సుకుమారతరం' (సా.కా.61) పద వివరణమున 'కేచిత్ ఈశ్వరం కారణం బ్రవృత్తే' గొందరు ఈశ్వరుని కారణముగా భావించురని వచించి 'శ్లో॥ అజ్ఞో జన్తురసీశోఽయమాత్మనః సుఖదుఃఖయోః॥

ఈశ్వరప్రేరితో గచ్ఛేత్సర్గం సరకమేవ వా||' (మహాభారత. పి. 30
88) అజ్ఞజీవుడు సుఖ దుఃఖవిషయముల నస్వతంత్రుడు. ఈశ్వర
ప్రేరితుడై స్వర్గసరకముల బొందునను ఈశ్వరకారణవాదుల
ప్రమాణమునుగూడ బేర్కొని, 'నిర్గుణత్వాదీశ్వరస్య కథం
సగుణాః ప్రజాః జాయేరన్' గుణాత్మకమగు జీవకోటి నిర్గుణ
మగు యీశ్వరుచేత నెట్లు గలుగును? అని ప్రశ్నించి, 'తస్మాత్
ప్రకృతేద్యుజ్యతే' అందుచే బ్రకృతిచే గలిగినదనుట యుచిత
మనియు, శుక్ల తంత్రువులనుండి శుక్లపస్త్ర ముత్పన్న మైనయట్లు
త్రిగుణరూప ప్రధానమునుండి త్రిగుణములు లోకత్రయ ముద్భవ
ించినట్లు గ్రాహ్యముగా వాదించును. ఎందుచేనన, 'నిర్గుణ
ఈశ్వరః సగుణానాం లోకానాం తస్మాదుత్పత్తిరయ్యుక్తేతి'
(సా. కా. శా. 61) ఈశ్వరుడు నిర్గుణుడగుటచే, త్రిగుణాత్మకమగు
నీలోక మతనినుండి జనించినదనుట యుక్తిబాహ్య మగుచున్న
దనియు తీర్మానించుచు సర్గకారణము త్రిగుణాత్మకమగుప్రకృతిగా
నెలకొల్పెను. ఇంద్రియప్రవృత్తిహేతువును బ్రస్తావించి, పురు
షార్థహేతుకములేయని వచించి, 'న కేనచిత్ ఈశ్వరేణ కార్యతే
ప్రబోధ్యతే కరణం' (సా. కా. శా. 31) పురుషునికొరకే కరణములు
ప్రవర్తించునుగాని ఈశ్వరప్రేరితము కాదనియు నిర్ణయించెను.

ప్రథమవృత్తికారు డనబరగు మాతరియన్ననో 'ఇహాసాం
ఖ్యేపురుషేశ్వర స్వభావా న కారణం' (సా. కా. మా. 31) పురు
షేశ్వర స్వభావములు కారణములుగావని సాంఖ్యవాదమని
వచించెను. మరియు నితడు 'అధైతన్నానాత్వం నేశ్వరేణ న
బుద్ధ్యా నాహంకారేణ న ప్రథానేన న పురుషేణ న స్వభావేన
కృతం గుణపరిణామేనేతి' (సా. కా. మా. 31) నానాత్వమునకు

కారణము ఈశ్వరబుద్ధ్యహంకార ప్రధాన పురుష స్వభావములు గాదనియు గుణపరిణామమే కారణమనియు విరచించెను నౌడ పాకుడు స్వభావకారణమని (సా.కా గౌ 27) ఒకచో వచించి, స్వభావకారణము కాదని (సా.కా.నౌ 34) యితర ప్రదేశముల వచించియుండుట కొంత వివాదమున కెడ మిచ్చియున్నది. కాని మాతరుడు రచించినట్లు స్వభావముకూడ కారణముగాక గుణ పరిణామమే కారణమనుట సమంజసమని విజ్ఞుల అభిప్రాయము

పరమార్థయను వ్యాఖ్యాత, 27 వ కారికలోని 'స్వభావ అను పదమునకు ప్రత్యేకమగు పురుషునిగా నిర్వచించియున్నాడు

ఈవిధముగ కారి కావ్యాఖ్యాతలు ఈశ్వరప్రసంగము జేయుచు, సాంఖ్యులచే సమ్మతములై, ప్రతిపాదితములై, అస్తిత్వ ముగల ప్రధాన పురుషాదులతో నీశ్వరునికూడ బ్రస్తావించి యుండుటచే నీశ్వరనాస్తికత్వ మెచట యున్నదో గోచరింపదు. నిరీశ్వరత్వమే సాంఖ్యవాదమైయున్నచో, లేని యీశ్వర ప్రసంగమే సంభవించెడిదికాదు. లేక పరవాద ఖండనరూపముగ ఈశ్వరప్రస్తావన గలిగె నన, నీశ్వరుడు లేడనియే ముందు వచించి, అభావమగు నీశ్వరు డెట్లు కారణమగునని పూర్వపక్ష ముగా బలికి యుండవలసినది. అందుచే సాంఖ్య సిద్ధాంతము, ఈశ్వరయునికి విషయమున సంశయింపక, నతనికి యీశ్వరస్థి తంత్రమున, సృజించుటగాని, నియమించుటగాని, ఈశ్వరునకెట్టి సంబంధము లేదనియు, సృష్టినిర్వహణ కార్యభారమంతయు ద్రిగుణాత్మకమగు ప్రధానమునకే జేందుననియు భావము. అందు చేతనే 'His idea is that a personal God is quite unnecessary; Nature itself is sufficient to work out the whole

of creation' (Complete works Vol 2, 437) సగుణదైవ మన వసరమనియు, సర్వసృష్టిని జరుపుటకు ప్రకృతియే చాలుననియు గపిలుని భావమని వివేకానందు డుద్ఘోషించియున్నాడు.

అంతియగాక 'జ్ఞానేన చావవర్గః' (సా.కా.44) అను విషయమునకు వ్యాఖ్యచాియుచు, 'తతః సూక్ష్మశరీరం నివర్తతే, పరమాత్మా డేచ్యతే' అంత నవవర్గఁ సూక్ష్మశరీరము నివర్తింప బరమాత్మయగును అని గౌడపాదులు రచించిరి. దీని వలన మోక్షమన పరమాత్మైక్యమే యనుభావముప్రస్ఫుటము. కాన గౌడపాదుడుగాని అతని దృష్టికి కారికలుగాని, సాంఖ్య శాస్త్రముగాని నిరీశ్వరత్వముకాదని' నాస్తికముకాదని విడిత మగుచున్నది.

ఈవిషయమునేసూత్రముల ననుసరించి యోచించుచో, "ఈశ్వరాసిద్ధేః" (సా.సూ.1, 92) 'ఈదృశేశ్వరసిద్ధిః సిదా, (సా.సూ.3.57) నేశ్వరాసిష్ఠితే ఫలనిష్పత్తిః కర్మణా తత్సిద్ధేః' (సా.సూ.5, 2) 'స హి సర్వవిత్ సర్వకర్తా' (సా.సూ.3.56) యను సూత్రములద్వారా యీశ్వరాస్థితత్వమును దోసిపుచ్చక యీశ్వర కర్తృత్వమునే ఖండించినట్లు ముస్పష్టమగుచున్నది. ఈసూత్రములద్వారా విజ్ఞానభిక్షువు సాంఖ్యము ఆస్తికమే యనియు సమన్వయబరచును.

అందుచే సాంఖ్యము నిరీశ్వరముగాక నాస్తికముకాక ఆవైదికముగాక, సేశ్వరమును. ఆస్తికమును, వైదికమును అయి యున్నదని యిందలి తాత్పర్యము. సృష్టికి గారణముగ నీశ్వరునిగాక ప్రధానమునే జేయుట సాంఖ్యాభిప్రాయము. ఈశ్వర ప్రతిపాదన నిర్వచనకార్యము 'Mimamsa systems stress the

spiritual aspect) మిఁమాంసాదర్శనములు పారమార్థికవిషయమును స్థిరపరచునను (కళ్యాణకల్పతరు 1936) వచనమును, సాధకచిత్తముల ధీనుశలత కాటంకదాయకమగు నీశ్వరాస్థికతను సాంఖ్యము అప్రధాన మొనర్చియున్నదను సావాని పలుకులును చాల సమంజసములగును.

ఇట్లు హైందవతత్వార్థ శాస్త్రమునకేగాక సర్వప్రపంచ విజ్ఞానమునకెల్ల బునాదిగా నాదివిద్వాంసుడును, ఋషికుల చక్రవర్తియు, నసమప్రఖ్యాతుడును, యాదర్శతత్వవిదుడును, సర్వతత్వవిద వంద్యపాదుడునైన శ్రీకపిలాచార్యునిచే బ్రతిపాదింపబడి, యుచిత శిష్యపరంపరాగతమై గంగాన్రవంతివోత కాలక్రమమున బ్రళయ వాహినియై సర్వతత్వశాస్త్రాధిపతియై, యధినేతయై శోభిల్లు సాంఖ్యశాస్త్రము ఎల్ల ముముక్షుకోటిచే నవశ్యపఠనీయము, అంతియగాక, సాంఖ్యప్రొక్త పంచవింశతి తత్వములనే సర్వసిద్ధాంతములును స్వీకరించియుండుటయు. దాని విశిష్టగుణత్రయబోధను అనుసరించుటయు, దాని ఘనతకు తార్కాణమగుటచే, సర్వశాస్త్రరసపానాభిలాషులకు నిది జిజ్ఞాస్యమానమగు సిద్ధాంతరాజము. అంతియగాక విజ్ఞానభిక్షువు మ్యాక్సు ముల్లరు మొదలగు దత్వవేత్తల పలుకులనిని దర్శనములలో నొక క్రమము గలదనియు, నవి నవిరుద్ధములనియు, నందు సాంఖ్యసిద్ధాంతము చాల ప్రధానస్థానము నధిష్ఠించి యున్నదనియు గ్రహించి, ఎల్లతత్వగ్రహణ పాఠీకులు ఆదృష్టి సాంఖ్యరహస్యముల బఠించి గ్రహించి ధన్యత నొందుదురుగాక!

సర్వ సిద్ధాంత సారభము

దర్శనఖండము

యోగదర్శనము

యోగదర్శనము

ఉపోద్ఘాతము

యోగ విశిష్టత

శ్లో॥ యోగాత్మజాయతే జ్ఞానం జ్ఞానావ్యోగః ప్రవర్తతే |
యోగజ్ఞానపరో నిత్యం స యోగీ న ప్రణశ్యతి॥

త్రిశిఖి బ్రాహ్మణోపనిషత్తు

యోగమువలన జ్ఞానము జనించును. జ్ఞానమూలమున యోగము ప్రవర్తించును. యోగజ్ఞానపరుడైన యోగి నశింపడు, అని త్రిశిఖిబ్రాహ్మణోపనిషత్తుచేతను, 'యోగహీనం కథం జ్ఞానం మోక్షదం భవతి ధృవం' యోగములేకున్న ధృఢముగ జ్ఞానము మోక్షము నెట్లాసంగును? అని యోగతత్వోపనిషత్తు చేతను, 'తత్కారణం సాంఖ్యయోగాధిగమ్యం జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వపాపైః' సర్వకారణమును, సాంఖ్యయోగములచే గ్రాహ్యమును, అగు నీదేవత నెరిగినవాడు సర్వపాపముల నుండి విముక్తుడగును, అను శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తుచేతను, యింక ననేక శ్రుతిపరంపరచే జ్ఞానప్రదాతయనియేగాక, మోక్ష విభూతి సంధాత యనియు గీర్తింపబడుచు; 'శ్లో॥ ద్వాక్రమాచిత్త నాశాయ యోగో జ్ఞానం చ రాఘవ! యోగో వృత్తి నిరోధో హి జ్ఞానం సమ్యగవేక్షణం | అసాధ్యః కస్యచిత్ యోగః కస్య

చిత్ తత్త్వ నిశ్చయః॥' చిత్తవినాశమునకు యోగజ్ఞానములను ద్వివిధ క్రమములు గలవు. అందు వృత్తిరోధము యోగము, సమ్యగ్మైత్రీ జ్ఞానము అనబడును. ఆ యోగజ్ఞానము లసాధ్యములు సుమా యని శ్రీరామచంద్రునకు వసిష్ఠమునీంద్రునిచే యోగవాసిష్ఠమున నుపదేశింపబడుచు, 'హిరణ్యగర్భో యోగస్య వక్తా నాన్యః పురాతన॥' యోగశాస్త్రమున కుపదేష్ట పురాతనమైన హిరణ్యగర్భుడేగాని యితరులు. గారను యాజ్ఞవల్క్య స్మృతి వచనమురీతి సాక్షాత్తు హిరణ్యగర్భునే యాదిగురువుగా గలిగి; 'శ్లో॥ తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మహోధికః॥ కర్మిభ్యశ్చాధికో యోగీ తస్మాద్వ్యోగీ భవాష్టన॥' తాప సులకంఠెను, జ్ఞానులకంఠెను, కర్మానుష్ఠాపపరులకంఠెను, యోగి యుత్తము డను మొదలుగాగల యసంఖ్యాక వాక్య రూపమున శ్రీకృష్ణభగవానులచేతను (గీత.6.46) నుతింపబడుచు; యోగస్మృత్యధికరణమున వేదాంతసూత్రకారునిచే స్మరింపబడుచు; ననాదికాలమునుండి యప్రతిహతమై యతిప్రఖ్యాతమై 'పరమకారుణికః పతంజలిమునివరః॥' అని సన్నుతుడైన 'భగవాన్ పతంజలి మహర్షి సత్తమునిచే 'సుఖావబోధార్థము 'సంక్షేపతస్తాత్పరార్థము, యోగసూత్రములుగా 'ననుశాసింప' (తత్త్వవైశారది. 1.1) బడినది యాయోగశాస్త్రరాజము.

ఇది కేవలము తత్త్వశాస్త్రము మాత్రమేగాక (Philosophy is the study of the nature of experience as a whole.)² అనుభూతి యొక్క సమగ్రజ్ఞానమే తత్త్వశాస్త్రమును

1. పురుషోత్తమశర్మ: పాతంజల యోగసూత్రాణి పు 1

2. John. S. Mackenzie: A Manual of Ethics, p 23

(Mackenzie) మొకంజి వాక్యమున సార్థకనామధేయయై,
(Here first sprang up inquiries into the nature of man
and into the internal world) ³ మానవతత్త్వమును
గూర్చియు అంతః ప్రపంచమును గూర్చియు, గవేష
ణము యిచ్చుటనే యుద్భవించినది యని వివేకానందు
లన్నరీతి బాహ్యభ్యంతర మానవతత్త్వ పరిశీలనము గావించి,
(This divine madness is the supreme source of chiefest
blessings granted to man) మానవునకు బ్రసాదింపబడిన
వర రాజములకు నీదివ్యోన్మత్తత కేంద్రస్థాన మనుచు (Plato)
ప్లేటోచే సంస్తుతింపబడిన 'సర్వనిరోధాన్నిర్భజః సమాధిః'
(యో.నూ.1.51) సర్వమును నిరోధించుటచే నిర్భజనమాధి
యనబడు అసంప్రజ్ఞాతము లభించునని వాద్దానమిచ్చుచు,
(Religion is Realisation) అనుభూతియే మతమను శ్రీరామ
కృష్ణపరమహంసదేవుని వాక్యము ననుసరించి (The Science of
Raja-Yoga proposes to put before humanity a practical
and scientifically worked-out method of reaching this
Truth) ⁴ సత్పదార్థపాప్తికై రాజయోగశాస్త్రము అనుష్ఠాన
యోగ్యమును, శాస్త్రీయమును, పరిశుద్ధమును, అగు మార్గ
మును మానవలోకమున కుపదేశించుచున్నది. మరియు
(Ethics is the science of conduct. It considers the
actions of human beings with reference to their right-
ness or wrongness, their tendency to good or to

3. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 3 p 285

4, Do

Do Vol I P 128

evil) 5 ప్రవర్తనశాస్త్రమే నీతిశాస్త్రము. మంచి చెడుగులకు సంబంధించి మానవతత్త్వముల ననుసరించి వారి కర్మల నది పరిశీలించును అన్నట్లు మానవప్రవర్తనను శుద్ధిపరచి, (The Science of Ethics - - stretches out its hands to metaphysics) 6 నైతికధర్మము తత్త్వశాస్త్రము నందుకొనునని (Mackenzie) మొకరిజి నచించునీతి తత్త్వగ పేషణమునకుగూడ మార్గదర్శియై (My strength is as the strength of ten, because my heart is pure) నాహృదయ పవిత్రతచేత పదిమందికి తుల్యమగు శక్తి నాకు గలదను (Tennyson) టెన్నిసన్ ధైర్యము నకు మించిన శక్తి యమ నియమాదికమున నాశ్రితులకు గలుగజేయుచు; (The Truth cannot be expressed in words, and when words are used, even by Sankara, acute minds can always find a loop hole for attack. The finite, in fact, cannot contain the infinite. It follows that only by actual personal realisation by practice or method, can Truth ever be known beyond doubt) 7 పదములతో సత్య మవాచ్యము. శ్రీశంకరునిచే నైనను పదము లుపయోగింపబడినప్పుడు, ఖండనార్థము దోషముల సదా ధీమంతులు కనుగొందురు. అపరిమితము పరిమితముచే ధరింపబడదు. అందుచే న్వానుభవముననే, నిస్సందేహముగా సత్యము గ్రహ్యము అను (Duglas) డగ్లసు యొక్క సరసవచనములవలె (While the Sankhya is busy with logical investigations,

5. John. S. Mackenzie: A Manual of Ethics, p 1

6. Do Do p 435

7. Duglas Ainslie: Preface; Science Religion of Swami Yogananda Pl

the Yoga discuss the nature of devotional exercises and mental discipline) 8 సాంఖ్యము యాత్మికగవేషణాయుక్తమగుచుండ యోగము మానసిక సాధనావిధానముల జర్పించుచున్నది. అందుచేతనే (For thousands of years, such phenomena (mental) have been studied, investigated and generalised, the whole ground of the religious faculties of man has been analysed, and the practical result is the science of Raja-Yoga) 9 ఈమానోధర్మము అనేకవేల వత్సరములనుండి పరిశీలించబడి, సమన్వయింపబడినది. మానవుని యొక్క స్వభావము, అతని ఆత్మిక స్వభావమును విచక్షణపరుపబడెను. అట్టి కృషియొక్క ప్రత్యక్ష ఫలితమే రాజయోగశాస్త్రమని వివేకానందుడువా కొనెను. అంతియగాక నీశాస్త్రము (Raja-Yoga proposes to start from the internal world, to study the internal Nature and through that, control the whole - both internal and external) 10 అంతఃప్రపంచమును అంతఃస్వత్వ విచారణముతో బ్రాగ్భంభించి, దానిద్వారా బాహ్యభ్యంతర రూప సర్వమును స్వాధీనపరుచుకొనుచున్నది. కావున (The Yoga is much more emphatic than many other systems in holding that philosophy cannot save us. What we need of is not subtilties of disquisition, but control of will) 11 తత్త్వశాస్త్రముమాత్రమే మనల దరింపజేయజాలదనుటలో నితర సిద్ధాంతములన్నింటిలో నీయోగశాస్త్రము

8. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 344

9. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol I p 121

10. Do Do p 133

11. Prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol 2 p 364

చాల నొక్క వక్కాణించుచున్నది. తొక్కిన సూక్ష్మత్వములు గాక చిత్తస్వాధీనత్వమే మనకు అత్యవసరమని వాదించుచు, (So long as we are bound by intellect and are lost in the world of many, we shall seek in vain to get back to the simplicity of the One) 12 బుద్ధికి బద్ధులమై నానాత్వ ప్రపంచమున మైమరచి యెంత కాలముందుమో అంతకాలము మనము నిరుపాధికమగు నేకత్వమును బొందజాలమని పలుకుచు; (One ounce of practice is worth a thousand pounds of theory) 13 వెయ్యిపానుల శాస్త్రజ్ఞానముతో నొక ఔన్నత్య అనుష్ఠానము సమమనునట్లు నొక్కపలుకుచు; 'తాం యోగ మితి మన్యంతే స్థిరమింద్రియధారణాం' (కఠ.6.11) స్థిరమైన యింద్రియధారణమే యోగమునకు ముఖద్వారమని యీశాస్త్రము తీర్మానించుచున్నది. అనగా 'యోగశ్చిత్తవృత్తినిరోధః' (యో.సూ.1.2) చిత్తవృత్తినిరోధమే యోగమని అనుశాసించుచున్నది. అనగా 'యోగః సమాధిః' (యో.భా.వా.1.1) యోగమన సమాధియే యని వ్యాఖ్యానించుచున్నది. ఇట్లు (Sankhya and Yoga emphasize the mental aspect) 15 సాంఖ్య యోగములు బుద్ధివిషయము నాదేశించుచు, సంపూర్ణాధ్యాత్మికానుభవ సంధానమును, (More than five thousand years ago, while the fore-fathers of and Briton and Gaul, Greek and Latin, were roaming the vast forests of Europe in search of food, true barbarians, the Hindu was already

12. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 341

13. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol. 5 p 228

14. Kalyana Kalpataru 1936

engaged in pondering the mystery of life and death) 15 అయిదు వేల సంవత్సరములకు పైన, బ్రెటను, గాలు, గ్రీకు, ల్యాటిను దేశీయుల పితృవృత్తులు నైజమున కాటవికులై విశాలారణ్యముల అన్నాతుకులై గుమ్మరుచుండు కాలమునగూడ హిందువులు జననమరణ రహస్య విచారణములలో మగ్నతబొంది యుండిరని (Douglas) డగ్లసు అన్నటుల, భారతావని కనుదికాలమునుండి కీర్తిని బ్రసాదించి, (The East is grand and makes Europe appear the land of trifles) పార్శ్వేశ మద్భుతమై యూరోపుదేశవిజ్ఞానమును నల్పముగ గనుపింపజేసిన దని బాప్టన్ బ్రాహ్మణుడని ప్రఖ్యాతుడగు (Emerson) ఎమర్సను మొదలగు అసంఖ్యాక పండితవర్గముచే చిరమును స్థిరమును అగు ప్రఖ్యాతిని గడించి యొప్పారిన దీయోగశాస్త్రరాజము.

యోగసూత్రకర్త పతంజలి

ఇట్లు సుప్రశస్తిగనిన యీయోగశాస్త్రమునకు బ్రథమోపదేశప్రయోగో, కాలక్రమ గురులోకమెద్దియో మొదలగు విశేషాంశముల నొకించుక బరిశీలించి చూతము. ఇతరదేశములందువలె గాక, భారతదేశమున సిద్ధాంత ప్రాధాన్యతయేగాక తత్త్వార్థయు మిగుల ముఖ్యము. సిద్ధాంతమున కనుగుణ జీవిత

విధానము కర్తవ్యమని తీరవలయును. అనగా జీవితవిధాన మెట్లున్నను, యత్కృష్ట భావప్రకటనము గావించి నంతమాత్రమున నితర దేశముల బ్రశస్తికై తత్వవేత్తయని యశస్సు గడింప సాధ్యమగు చుండ, నార్యావర్తమున మాత్రము, భావన, భాషణ జీవనములు ఏకస్వనములై యొప్పారిననే, కేవలము పరిభాషా పరిచయమేగాక తత్తదనుకూలానుభవ సంపత్తియు గలిగియున్న గాని ఋషి యని పరిగణింపబడ వీలులేదు. అందుచే ఋషిప్రోక్షములకును ఋషిజీవితమున కత్యంత సన్నిహిత సంబంధముండుటయే గాక, సిద్ధాంత భాగము ననుష్ఠింప సులభోపాయములును, అసంఖ్యాకమైన అనుభవ రహస్యములును, సిద్ధాంతియొక్క జీవితవిధానమున గోచరించును. అట్లు సిద్ధాంతి సిద్ధాంతము లన్యోన్యపేక్షికములుగాన నుభయములు నావశ్యపఠనీయము లగుచున్నవి. కాని (Study the history of the whole world, and you will see that every high ideal you meet with any where, had its origin in India) 16 ప్రపంచచారిత్రము నంతటిని బరీక్షింపుడు. ఎచ్చటనైన నెట్టి యుత్కృష్టాదర్శము గోచరించినను దాని మూలము భారతదేశమున గలదని మీరు గ్రహించెదరను వివేకానందుని వాక్యానుసారముగను, (Their philosophy their thought, is so sublime, so elevating, so accurate, and true, that any comparison with the writings of the Europeans appears like a Promethean fire stolen from heaven as in the presence of the full glow of the noon-

day Sun) 17 భారతీయుల, తత్త్వశాస్త్రము, వారి విజ్ఞానము మిగుల పవిత్రము, ఉన్నతము, సద్బుద్ధియు, సత్యము, దానితో బోల్చినచో, యూరోపుదేశీయ రచన లన్నియు, మాధ్యందిన మార్తాండుని ప్రజ్వలప్రకాశమున కెదుట స్వర్గమునుండి అన హృత పామ్రాధి యాగ్నినలె గోచరించునని ఫ్రాన్సుదేశచరిత్ర కారుడైన (Victor Cousins) విక్టరు కసిన్సు పలికినట్లు అత్యంత విశిష్టాదర్శకుల బ్రపంచమునకు, గ్రంథముల ద్వారముననే గాక, నిత్యజీవితానుష్ఠానమునకూడ బ్రసాదించి, యతాకికా నంద విహారులయ్యును, (A pantheon of God-like figures, representing various stages of the imminent logic of all human thought) మానవవిజ్ఞానమున కాసన్నమగు వివిధ సోపానముల బ్రదర్శించు విశ్వదేవతాదృశ మహాపురుషులు అను (Hegel) హెగెల్ వాక్యసుని యుత్కృష్టాదర్శ యశో నిధానులై పరమకారుణికులై; అజ్ఞానాంధకారమున నసహ యులై దిక్కుగాంచక మగ్గుచున్న దీనజనోద్ధరణ కార్యోన్ముఖ ప్రవృత్తులై ఆత్మానుభవము నుపదేశించియు బ్రపంచోపశమ స్థితులగుటచేతను, (Those great master-minds producing momentous results in the hearts of mankind were content to write their books with out even putting their names and to die quietly, leaving the works to posterity) 18 ఈయసాధారణ ధీయుక్తులు, మానవకోటి హృదయముల నద్భుతఫలితముల గలిగించుచు, తమ నామ

17. Victor Cousins: Swami Rama Thirtha Vol p 113

18. Swami Vivekananda: The Complete works Vol 3 p 275

ములనైన (బకటింపక యుద్ధ)ంధముల రచించి తమ సంతానము నకు వాని వదలుచు ప్రశాంతచిత్తముల దివంగతులైరి యను నట్లు యీ అజ్ఞప్రపంచ గౌరవమర్యాదలను బేరుప్రతిష్ఠలను కాంక్షింపక అతినిరాడంబరులై తమ జీవితవిశేషముల మరుగుపరచిరి. సుమారొక శతాబ్దముక్రితముండిన మహాపురుషుల జీవితములే అవిస్మృతములై చరితాకథనదూరములై బహుళ సమస్యాపూరితములై యుండ నిక సత్ప్రపాచీనుల, అందును బ్రహ్మానందామృత విలోల జనితోన్మత్తుల జీవితవిశేషములు కాలవాహినిలో మరుగుపడుట యందాశ్చర్య మావంతయును లేదు. అయినను

(All this is very discouraging to the students accustomed to chronological accuracy, but it was always seemed to me far better to acknowledge our poverty and the utter absence of historical dates in the literary history of India) ¹⁹ కాలక్రమ నిర్ణయమున కలవడిన విద్యాధులకిది యధైర్యమును కలిగించును. కాని భారతవాఙ్మయ చారిత్రములో చారిత్రాత్మక కాలావధులు బొత్తుగా లేకుండుటయు, తద్విధాన దారిత్ర్యమును మనకు గలదని సమ్మతించిన బాగుండునని నాకు తోచుచున్నదని (Max Muller) మాకు ముల్లరు చింతించెను. కాని మరల నాతడే (After all, the importance of that literature, and more particularly of its philosophical portion is quite independent of age. It has something to teach, is quite apart from the names and dates of its authors) ¹⁹ ఆవాఙ్మయముయొక్కయు

ముఖ్యముగా దాని తాత్త్వికభాగముయొక్క ప్రాధాన్యత సర్వ కాలముల కతీతము, స్వతంత్రము. దాని కర్తలకును కాలము నకును అతీతమైన విశేషముల నది బోధించు నని సమన్వయించు కొని యతడు సంతృప్తి చెందెను ఇట్లు అజ్ఞాతములగు మహా పురుష జీవితరహస్యముల నినుమంతయేని గ్రహింపజాలని గవే షణాశీలునకు మనోసంకటమును, ఆగ్రహమును; ఏతద్రహ స్యాంతర్గత విశాలానుష్ఠానుభవకోటిని యూహింపజాలని తీవ్రముముక్షువునకు నాశాభంగమును, నైరాశ్యమును, తీవ్ర సంవేగులగు మహర్షికోటి గలుగజేయుచున్నను, వారియొక్క యసమాన, ఆదర్శనీయ నిస్పృహయును, పరమవైరాగ్యమును సాధకహృదయమునకు మార్గదర్శకము కాక మానదు.

అట్లే ముముక్షులోకమునకు సాధనానుష్ఠాన, అనుభవ విభూతుల వివరించు నీయోగశాస్త్రమునకు కర్తయనియు (father of the theory of evolution, spiritual and physical) 20 భౌతికాధ్యాత్మిక పరిణామమునకు జనకుడని అతుల ప్రతీతుడైన శ్రీపతంజలిమహర్షియు బూర్వపద్ధతి నను సరించి యుండుట నతని జీవితమంతయు సజ్ఞాతము. అయినను 'శ్లో॥ యస్యక్త్వా రూపమాద్యం ప్రభవతి జగతోఽనేకథాఽను గ్రహాయ॥ ప్రక్షిణక్లేశ రాశిర్విషమ విషధోఽనేకవక్త్రః సుభోగీ సర్వజ్ఞాన ప్రసూతిర్భుజగపరికరః ప్రీయతే యస్య నిత్యం దేవోఽహీశః స వోఽవ్యాప్నితవిమలతనుర్యోగదో యోగ యుక్తః' (యో.భా.1.1) యోగయుక్తుడై యోగప్రదాతయై,

ఆద్యరూపమును. శుద్ధశుక్లవర్ణముగు భుజంగశరీరమున నిత్య సుఖయై, సర్వజ్ఞాన నిధియై, సర్వక్షేత్ర విధ్వంసకుడై, విషమ విష ధరుడై, తన పూర్వరూపమును వర్జించియనేకవిధముల జగతి నెమ్మ హానుభావు డనుగ్రహించి యుండెనో ఆయాదిశేషుడు మిమ్ము రక్షించుగాత యని వ్యాసభగవానుడు యోగభాష్య ప్రారంభ మున బతంజలిమహర్షి చంద్రుని నుతించియుండెను. కాన యోగ సూత్రరచయిత యగు పతంజలి కేవలము మానవుడుగాక, ఆదిశేషుని యవతారమని నువిదితము. ఈయన తార మెట్లేర్పడి నదియు నొకించుక జూతముగాక.



పతంజలి చరిత్ర

పూర్వము ఉమాసహితృడైన పరమేశ్వరుడు తాండర నృత్యము సల్పుచుండ పాణిమునినుతుడైన పాణిర్యాదిమహర్షి గణ ముదర్శించి ఆనందపరవశులైరి. ఆనృత్యకాలమున మోగింపబడిన మృడ చండా ధమకు ప్రణాదులనుండి బయల్పడలిన అశబ్దాది హల్పర్యంత చతుర్దశ శబ్దముల నాటకించినవారిలో పాణిని 'ఈశ్వ రానుగ్రహణో నిబద్ధన్ సూత్రాణి స వ్యాకృత శబ్దజాలం' (పతంజలి చరిత్ర 1.51) ఈశ్వరానుగ్రహమున నాశబ్దజాలముల సూత్రములుగా రచించి వ్యాకరణశాస్త్రమును నిర్మించెనని రామ భద్రదీక్షిత వచనము. అంత కాలత్యాయనుడు మహేశ్వరుని దవస్సుచే సంహోషపరచి కర్మశమైన పాణినిసూత్రములకు పదార్థబోధప్రవర్తకమైనవార్తాకాగ్రంథమును పఠరించెను. అందులకు

బాణిని కాత్యాయనుగూర్చి కుపితుడై శపింప గాత్యాయనుండును పునః పాణినిమునిని శపింప నిరువురు పరస్పర శాపగ్రస్తులై నశించిరి. అందులకు జింతించి మహేశ్వరుడు యీగాధను షణ్ఠేంద్రునకు బోధించి వ్యాకరణశాస్త్ర తరణార్థము లోకమున నవతరింప నాజ్ఞ యొసంగెను. అంత భూతలమున నుచిత జనని కొరకై యన్వేషించుచు (Gonarda a tract of country in Cashmere) 21 కాశ్మీరమునగల గోనర్దదేశమున 'శ్లో॥ తత్ర కాపి దదృశే మునికన్యాయోగీకేతి గుణసింధురనేన| యా హి యాపయతి పుత్రనిమిత్తం దారుణేన తపసా దివసాని||' (ప.చ.2.7) పుత్రార్థియై దారుణ తపశ్చర్యనున్న గోణిక నాబడు మునికన్యను తృప్తిపరుప నట కరుదెంచెను. 'జన్మ తాపసకులే పరిశుద్ధే శీలం ఈశగృహిణీస్సృహణీయం| తాం చ వీక్ష్య తపసా గ్లపితాంగీం మాతరం' (ప. చ. 2, 8) పరిశుద్ధ తాపసకుల సంజాతయు శీలవతియు పరమేశ్వరసతియను స్పృహగలదియు తపస్సుచే కృశించిన శరీరముగలదియు నగు నామాతృదేవి సతడు వీక్షిం చెను. అప్పు డ మె నిమిలితలోచనయై భగవంతుడగు భాస్కరుగూర్చి యర్ఘ్యప్రదానమొనరింప ముకుళితాంజలియై చేత జలము ధరించి 'ప్రాజ్ఞమర్పయ సుతం మమ' (ప.చ.2.10) తనకు ప్రాజ్ఞుడైన సుతు బ్రసాదింప బార్థించుచుండ, నర్కనియుక్తుడై పన్నుగాధిపతియగు నాదిశేషుడు ఆమెయొక్క అంజలిపుటగర్భమును సూక్ష్మరూపమున బ్రవేశించి, యామె అర్ఘ్యజలమును భాస్కరమఖయై విడుచునప్పు డందుండి

‘తాపసాకృతిరహిః స పపాతః’ (ప.చ.2.11) తాపసాకారమున నాపన్నగరాజు పడెను. అతడు ప్రస్ఫుట ప్రకాశస్వరూపుడై జటా భర మృగాజినాది ధరుడై యొప్పురుచుండెను. అట్టి పావనుడైన మూర్తిని సముఖమున దిలకించి యామానికన్యయు, సర్వమును గ్రహించినదై, ‘పుత్ర ఏష మమ పుణ్యవిపాకాత్ప్రాదురాస కిల పావకతేజః’ (ప.చ.2.17) అగ్ని తేజుడగు సతని తనపుణ్యపరి పాకమున లభించిన పుత్రునిగా గ్రహించి, ‘యత్పతన్న భవదం జలితోఽసౌ తత్పతంజలిరితి ప్రథమానం’ (ప.చ.2.19) అంజలి నుండి పడియుండుటచే బతంజలి యని నామకరణ మొసంగెను. ‘ప్రాంజలేః పతిత ఇతి పతంజలిః’ ప్రాంజలినుండి పడుటచే బతంజలియనియు వ్యుత్పత్యర్థము. ‘గోనర్లదేశే కస్యాచిదృషే రంజలేః సంధ్యాకరణసమయే పతిత ఇత్యైతిహ్యత్’ (1.1.64) గోనర్లదేశమున నొకానొక ఋషియొక్క అంజలినుండి సంధ్యా కాలమున బడెనని సాంప్రదాయక వాక్యమనియు పాణిని వ్యాఖ్యాతయగు నాగోజీభట్టు వచనము.

అంత నాపతంజలిఋషివరేణ్యుడు గ్రతపశ్చర్యకై ‘దక్షిణోదధితటేఽథ నివేశ్య’ (ప.చ.2.21) దక్షిణసముద్రతీరమును జేరి ఈశ్వరానుగ్రహప్రాప్తికై దారుణ తప మాచరించెను. ‘తస్యాతిదుష్కరమవేక్ష్య తపః ప్రసన్నో దాతుం వరం’ (ప.చ. 2.63) అతిని దుష్కరతపము నవలోకించి ప్రసన్నుడై వర మొసంగ పరమేశ్వరు డరుదెంచి విదంబరమునకు వచ్చి తన తాండవనృత్యమును దర్శింప నాజ్ఞ నిడెను. ఫణిపత్యయైన పతంజలి ఆనృత్యమును విలకించిన పిమ్మట ‘త్వం కృత్వా భువి దశాస్త్రవార్తకానాం భాష్యం’ (ప.చ.4.75) గిరిశునిచే, పద

శాస్త్రమైన సూత్రగ్రంథముచకును వార్తికకును భాష్యమును రచింప నియుక్తుడై వ్యాసునిపాదుడైన గోణికేయుడు. సంభ్రమాశ్చర్యస్థితుడై 'జగదుపకృతయే చకార భాష్యం మహదవిరేణ సతంజలిర్మహాత్మా' (ప.చ.5.3) మునికల్పితమైన పద శాస్త్రవార్తికాదులకు జగదుపకృతికారకై మహాత్ముడైన పతంజలి భాష్యమును నిర్మించెను. అది 'దురవగమపదార్థబోధ హేతోరమృతగుచేరివ చంద్రికావిశుద్ధా' (ప.చ.5.10) దురవగమమగు పదముల కర్థబోధ మొసంగుచు, అమృతగుచియై చంద్రికాదృశ విశుద్ధమై యొప్పొగినదని ప్రఖ్యాతిగాంచెను. దానిని 'సఖలిఖితపతంజలిప్రబంధం వటదశజాలకము త్తరీయబద్ధం' (ప.చ.5.36) అనుటచే నఖములచే రచింపబడి వటపత్రముల బంధింపబడినట్లు విదితము. (No nation has yet produced a grammar like that of Panini) 22 పాణినీయ వ్యాకరణమును బోలు దాని నింతవర కేదేశమును నిన్మింపలేదని వివేకానందుడు పలికినట్లు, అట్టి సుప్రసిద్ధవ్యాకరణమునకు నీశ్వరానుగ్రహ పరతంత్రుడగు వరరుచి నామాంతరుడగు కాత్యాయనుడు శాస్త్రికప్రాయుటయు, దానిపై పరమేశ్వర వరప్రసాదలబ్ధ జ్ఞానభూషితుడగు బతంజలి ఋషివ రేణ్ముడు భాష్యరచనముగావించుటయు సంతయు శోభనము. కావుననే నేటిదనుక మహాభాష్యము నాబడు పతంజలికృత పాణినీసూత్రభాష్యము నధ్యయనముగావించువారు 'శ్లో॥ వాక్యకారం వరరుచిం భాష్యకారం పతంజలిం॥ పాణినిం సూత్రకారం చ ప్రణతోస్మి మునిత్రీయం॥' (సిద్ధాంత

కొముది. ధాతుపాఠ) అని మునిత్రయనమస్కారము జేసి కాని ప్రారంభించుట లేదు.

అంత మునికులావతఃసుడగు పతంజలి సంయమింద్రుడు మహామహిమశాలి యగుటచే లోకోపకృతి గోరినవాడై 'శ్లో॥యోగేన చిత్తస్య పదేన వాచాం మలం శరీరస్య చ వైద్య కేన॥ యోగపాకరోత్తం ప్రవరం మునినాం పతంజలిం ప్రాం జలిరానతోస్మి॥' యోగసూత్రమున జితమునకును, ఐదద్వారమున వాక్కునకును, వైద్యమూలమున దేహమునకును నెవడుపకరించెనో అమునిశ్రేష్ఠుడగు పతంజలిమహర్షికి నమస్కరించుచున్నానని విద్యజ్ఞులచే సంప్రదాయకముగ స్వీకరింపబడిన శ్లోకరాజముచే న్యక్తమయియు, యోగసూత్ర, వ్యాకరణ మహాభాష్య వైద్యశాస్త్ర వార్తికాదులను పతంజలిమహర్షి విరచించినట్లు తెలియనయ్యెడిది. దీనినివివరించుచు 'శ్లో॥సూత్రాణి యోగశాస్త్రే వైద్యకశాస్త్రే చ వార్తికాని తతః॥ కృత్వా పతంజలిమూనిః ప్రచారయామాస జగదిదం తాత్పర్యం॥' (స.చ.వ. 25) యోగశాస్త్రమునందు సూత్రములను, వైద్యశాస్త్రమున వార్తికను రచించి జగత్తును రక్షించుటకు పతంజలి ప్రకటించెననియు 'శ్లో॥పతంజల మహాభాష్య చరకప్రతిసంస్కృతైః మనో వాక్యాయ దోషాణాం హంత్రేహి పతయే నమః॥' యోగ సూత్ర, మహాభాష్య, చరకవార్తికాదుల నిర్మించి, మనో వాక్యాయదోషముల నశింపజేసిన మునివరునకు నమస్సులను చక్రపాణిశ్లోకరాజము (చరకటీక) గూడ జనోద్ధరణోపయుక్తమును, మనోవాక్యాయ సముద్ధరణమును అగు సూత్ర, భాష్య వార్తికలను పతంజలిమహర్షి ప్రసాదించి అజ్ఞజనుల నుద్ధరించె

నని వక్కాణించుచున్నది. అందుచేతనే వాక్యపదికర్తయగు భర్తృహరియు 'శ్లో॥ కాయవాగ్బుద్ధివిషయా యేమలః సమవస్థితాః' చికిత్సాలక్షణాధ్యాత్మ శాస్త్రైస్తేషాం విశుద్ధయః॥' కాయవాగ్బుద్ధి విషయములగుల దోషములకు చికిత్సాలక్షణముల బోధించిన పతంజలిమహర్షి వర్ణింపబడిన నుతించియుండెను. కాన పతంజలిమహర్షిచంద్రు డితరమహర్షులవలె నొక యాధ్యాత్మిక, తాత్త్విక విషయానుభూతి గడించి బోధించుటమాత్రముగాక, మానవునకుగల మనోవాక్కాయముల మూడింటి ప్రాధాన్యత గ్రహించి వాని అన్యన్యపేక్షికత్వమును గుర్తెరింగి, వానిలో నెది కలుషితమైనను, ఆధ్యాత్మికాభ్యుదయ సంసిద్ధి కాటంకమను రహస్యము నెరింగి త్రికరణశుద్ధియు, త్రికరణాభివృద్ధియు గ్రంథ రూపమున ప్రబోధించి ఆర్యావర్తమునకేగాక సర్వమానవలోకమునకు నాదర్శమూర్తి యయ్యెననుట కెట్టి సందేహమును లేదు. ఆతత్త్వత్రయము నేకస్వనమొనర్చినగాని సర్వోముఖాభివృద్ధి యేగాక ముఖ్యముగ నాధ్యాత్మికశ్రేయస్సును లేదను పరమ రహస్యమును వ్యక్తపరచి సుప్రశస్తి నార్జించిన యీ యుషివ ర్ణి డెల్లప్రపంచమునకు మననీయుడు, వంద్యుడు, పూజ్యుడు.

పైవిధాన భూతలముననే అమరత్వము గడించి, 'శ్లో॥ గోనర్దాఖ్యం దేశం ప్రాప్య నమస్కృత్య గోణికాం జననీం తస్యాం త్రిదివగతాయాం తస్థా శేషః స్వయం సమునిః॥' (ప. చ. 5. 26) మరల గోనర్దమునకేగి మాతృదేవి గోణికకు ప్రణమిల్లి స్వర్గమున గల శేషస్వరూపమున ఆమునిచంద్రుడగు పతంజలి యుండి పోయెను. అనగా త్రివిధరూపమున జగతి నుద్ధరించిన పతంజలి తన భౌతికదేహ పరిత్యాగమొనర్చి తన నిజస్వరూపమగు ఆది శేషు నాకృతిని గైకొనెనని తాత్పర్యము.

పతంజలినామము సిద్ధాంతకౌముది గుణపాఠమున(2,24) పదంజల అను పదమునకు బ్రక్కనే లిఖితమైయున్నది. మరల బృహదారణ్యకమున (ఓ.ఓ. 1) కపిగోత్రజుడైన పతంజలి ప్రస్తావన గలదని భాష్యాచార్యులు వ్రాసిరి కాని ఆపదము పత చల యని యుండుటచే అనామమును పతంజలి కన్వయింప యత్నించుట అసమంజసము కాని పతంజలచరితమున వ్యాఘ్రపాదశబ్దము పతంజలి కన్వయించుచు ననేకపర్యాయములు(4. 6, 58, 72, 76) గోచరించుచుండుటచే నితనికి వ్యాఘ్రపాదుడనియు నానూం తరము గలిగియుండును. పూర్వోక్తవిధమున (Patanjali, the author of the Mahabhashya, was born at Gonarda, a tract of country in Cashmere, and his mother's name was Gonika, and he refers to himself as Gonikaputra. (1.4. 51 Mahabhashya) and Gonardiya (1.1.21 Mahabhashya), which the commentator Kaiyata explains as refering to Patanjali) 23 మహాభాష్యకర్తయగు పతంజలి కాశ్మీరమున గల గోనర్దదేశమున జనించెను. అతని తల్లి పేరు గోణిక. కాన నతడు గోణికాపుత్రుడనియు గోనర్దీయుడనియు తననుగూర్చి ప్రస్తావించుకొనెను. ఈరెండుపదములు పతంజలిముని కన్వయ మని మహాభాష్యవాఖ్యాతయగు కైయటుడు రచించెను. అందుచే నతడు గోణికాపుత్రుడనియు గోనర్దీయుడనియు గూడ ప్రతీతియున్నట్లు విదితము. కాని (That 'Gonardiya' and 'Gonikaputra' donot apply to Patanjali but to some other grammarians) 24 గోనర్దీయ గోణికాపుత్ర నామములు

23. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of patanjali, p 2

24. Dr. Kielhorn: Indian Antiquity Vol 14-82-83.

పతంజలి కన్వయింపక పూర్వకాలిక వ్యాకరణవేత్తల సూచించునను (Dr. Kielhorn) డాక్టరు కీల్హార్న్ వచనములకు సమ్మతింపక గైయటవ్యాఖ్యయే కీల్హార్న్ వ్రాతకు సమాధానమనియు నారెండుపదములును పతంజలికే యన్వయమనియు భాష్యాచార్యుని తుది తీర్మానము.

పతంజలి ద్వయము

ఈవిధముగా గోనర్దీయ గోణికాపుత్రాద్రి నామములే గాక పతంజలి వ్యక్తిత్వమునగూడ యనేక భిన్నాభిప్రాయములు సంభవించుచున్నవి. వాని నినుమంత పరిశీలింతుము. (Kielhorn) కీల్హార్న్ యొక్క అభిప్రాయమురీతి మహాభాష్యకర్తయగు పతంజలి వేరనియు, గోణికాపుత్రాద్రిలు వ్యాకరణశాస్త్రజ్ఞులనుటతో పతంజలి వృత్తాంతమున నన్యత్వమేర్పడుచున్నది. అంతియగాక, మహాభాష్యరచయిత పతంజలి యొకడనియు యోగసూత్రకారుడగు పతంజలి మరియొక డనియు కొందరి పండితుల భావము. ఆవిషయమునుగూర్చి (Patanjali the grammarian is assigned to the middle of the 2nd century B. C., though his identity with the author of the Yoga-Sutra is not proved) 25 వ్యాకరణశాస్త్రజ్ఞుడగు పతంజలియే యోగసూత్రకర్తయని నిర్ణయము కాకపోయినను నతడు క్రీస్తుకుపూర్వము రెండవశతాబ్దమునకు జెందినవాడని

రాధాకృష్ణపండితుడు రచించుటచేత నిగువురు పతంజలులున్నట్లు సూచితమగుచున్నది. (The Yoga Sutra, the foundation of the Yoga Philosophy, is ascribed to Patanjali, who, however, is probably not identical with the grammarian, the author of the Mahabhashya) 26 వ్యాకరణవేత్తయై మహాభాష్యకర్తయో నేకీభవింపబడని పతంజలి యోగవాద మూలమగు యోగసూత్రముల రచించెననియు (There seems, moreover, to be no sufficient ground to doubt the correctness of the native tradition identifying the founder of the yoga system with the grammarian, Patanjali) 27 యోగసిద్ధాంతకర్తయు వ్యాకరణవేత్తయునగు పతంజలియు నొక్కడేయను జాతీయ సంప్రదాయ యధార్థ్యతను సందేహింప నెక్కువ యాధారము లేదనియు (Macdonell) మాగ్డోనెల్ వ్రాయుచు పతంజలిద్వయ సిద్ధాంతమును సంశయించినట్లు విదితము (Both Lassen and Garbe seem, inclined to accept the identity of the two Patanjalis) 28 పతంజలి ద్వయముయొక్క ఏకత్వమునకు లాస్సేన్ గార్బీలు సమ్మతించినట్లు పలుకుచు (Nor has it even been positively proved that Patanjali, the reputed author of the Yoga Sutras, was the same person as Patanjali the author of the Mahabhashya and the Katyayana Vartika, Some scholars have rushed at this conclusion chiefly in order to fix the date of the Yoga Sutras, but this also would force us to ascribe the most heterogeneous works

26. Dr. A. A. Macdonell: India's Past.

27. Dr. A. A. Macdonell: A. History of ... Literature p 119

to one and the same author) 28 యోగసూత్రములకు బ్రఖ్యాతకర్తయగు పతంజలియు గాత్యాయన వార్తిక మహాభాష్య రచయితయగు పతంజలియు నొక్కరేయని నిస్సందేహముగా నిర్ణయము కాలేదు. యోగసూత్రకాల నిర్ణయమునకై గొందరు పండితు లావిధముగ దీర్ఘానింప దొందరపడిరి, కాని పరస్పరపిరుద్ధమగు రెండు రచనలకు నొకే యొకని కర్త గావించుట యగుచున్నదని (Max Muller) మాకు ముల్లరు వ్రాయుచు, పతంజలి ద్వయత్వ ప్రతిపాదననే సమర్థించెను, ఇంతకంటె నవిస్పష్ట వచనముల (The Yoga Sutra is ascribed to Patanjali, and the similarity of name has led to the foolish identification of the philosopher with the author of the Mahabhashya) 29 పతంజలికి యోగసూత్రము సంబంధింపబడినది. మరియు నామ సాదృశ్యముచే తత్త్వవేత్తకు మహాభాష్యకర్తకును యుక్తిబాహ్యమగు అభేదమునకు కారణమయ్యెనని (Keith) కీర్తు వ్రాసెను. కాని సద్విమర్శా దృష్టి బరిశీలించినచో (So far as the Hindu Pandits are concerned, they would not for a moment believe that there were two different persons known by the name of Patanjali, one of whom wrote the Mahabhashya and the other the Yoga Sutra) 30 యోగసూత్రకారుడు ఒక్కఁడును మహాభాష్యకర్త యొకఁడుగా నిరువురు పతంజలులు గలరను విషయమునే హైందవ పండితలోకము విశ్వసించరనియు

28. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p II 9

29. Prof. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 490

30. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali p 28

(for if the tradition handed down from generation to generation in the line of teachers and which is current among the Pandits, is to be believed, no one will hesitate to declare that the authors of those two works are identical) 30 ఎందుచేత నన దరతరములనుండి పండితవర్గమున వ్యవహారమున నున్న గురుపరంపరను విశ్వసింపవలెను. ఆ రెండు కృతుల కర్తయొక్కడే యని వచింప నెవరును వెనుకంజ వేయరను భాష్యాచార్యుని పలుకులెంతయు సమంజసములు. కాన ఒకేపతంజలి పూర్వోక్త ప్రార్థనశ్లోకము ననుసరించి గ్రంథత్రయ కర్తృత్వమును వహించి చిరస్మరణియై డైన మహాత్ముడని తీర్మానించుటయే సముచితము.



పతంజలి కాలము

పతంజలి యొక్కడా యిరువురూ యని తీర్మానింప సంశయించుచున్న పండితులు పతంజలి కాలనిర్ణయ విషయమున గూడ నెంత యూహాగానమొనరించిరో తెలికించుట యవసరమగుటచే నావిషయ మొకించుక విచారించెదముగాక. పతంజలి ద్వయ వాదమును విశ్వసించు (Harold Smith) ఔరాల్లు స్కిత్తు మహాభాష్యకారుడగు పతంజలి (Jocobe) జకోబి అభిప్రాయము ననుసరించి యోగకర్త కాదనియు, నితడు క్రిస్తుతర్వాత అయిదవ శతాబ్దమువాడనియు దెలిపెను. 31 అథ్లే (Keith) కీత్తుకూడ

31. F. Harold Smith: Outline of Hinduism p 53

(The Yoga Sutra is not an early work, it seems to recognise the Vijnana Vada school of Buddhism, which in all probability, belongs to the fourth century A. D., and the popular identification of Patanjali with the author of the Mahabhashya is clearly untenable) 32

యోగసూత్రము ప్రాచీనకృతముకాదు. క్రీస్తుకు తర్వాత గల దనబడు బౌద్ధ విజ్ఞానవాదము నది సూచించి యున్నది. మరియు దీనికర్తను మహాభాష్యరచయితతో నభేదము దెలుపు సంప్రదాయకవాదము సుస్పష్టముగ నసంబద్ధము అని వచించి యున్నాడు. అందుచే (The Yoga Sutra, he (Jacobe) assigned to the period after the Vijnana Vada school) 33

యోగసూత్రమును జకోబి విజ్ఞానవాదమునకు దర్వాతిదిగా నిర్ణయించెనని వాగొనెను. కాని (Macdonell) మాక్డొనెల్ యింక కొంచెము జాగ్రత్త వహించి, మహాభాష్యకర్తయే యోగసూత్రకారుడని విశ్వసించి (The Yoga Sutras, therefore, probably date from the 2nd century B. C) 34

కాన యోగసూత్రములు క్రీ. పూ. 2 వ శతాబ్దమునకు జెందినవని అభిప్రాయమును వెలిబుచ్చెను. వ్యాకరణవేత్తయగు పతంజలి క్రీ. పూ. 2 వ శతాబ్దమువాడనియు, యోగసూత్రకర్తకూడ యతడని నిరూపింపబడలేదనియు వాఱుచు, పాతంజల యోగసూత్రములు క్రీ. త. 4 వ శతాబ్దమునకు జెందినట్లు కొందరు భావించియున్నను, వానిని క్రీ. పూ. రెండవశతాబ్దము

32. A. B. Keith: Karma Mimamsa, p 5

33. Prof. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 472

34. Prof. A. A. Macdonell: A. History of Sanskrit Literature p 385

నకు నిర్ణయించి రని రాధాకృష్ణపండితుడు 35 వచించెను. కాని (Jacobe) జకోబి (thinks that the Yoga system was in existence as early as 300 B. C., Patanjali cannot be later than A. D. 300) 35 యోగవాదము క్రీ. పూ. 300 సంవత్సరములకే గలదని జకోబి అభిప్రాయము. పతంజలి క్రీ. త. 300 కు తర్వాత మాత్రము ఉండజాలడని తెలిపెను. (Bohtlingk) బోట్లింగ్ పండితుడు క్రీ. పూ. 250 వత్సరముల నియు 36 క్రీ. పూ. 200 సంవత్సరములని (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు 37 క్రీ. పూ. 140 సంవత్సరములనుండి క్రీ. త. 60 సంవత్సరముల మధ్యయని (Weber) వెబ్బరు 38 క్రీ. పూ. 140 నుండి 120 సంవత్సరములలో యోగసూత్ర రచనమని (Goldstucker) గోల్డు స్టక్కురు 39 మొదలగు విమర్శకుల అభిప్రాయములు. యోగభాష్య వాచస్పత్యముల నాంగ్లమున కనువదించిన తామ్రప్రసాదుడు (The age of Patanjali is now generally fixed at three centuries before Christ) 40 క్రీ.పూ. మూడవశతాబ్దము పతంజలికాలముగా బ్రస్తుతము సర్వ సమ్మత నిర్ణయముగా వాక్కుచెప్పెను.

కాని పైయభిప్రాయములకు భిన్నముగా హిందూ బౌద్ధ ప్రమాణముల స్పీకరించి (There is abundant evidence, both in Hindu and Buddhist's works, of unquestionable

35. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

36. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali p 3

37. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 24

38. Prof. Weber: Indian Literature

39. Prof. Theodore Goldstucker: Panini p 234

40. Rāma Prasad; Patanjali Yoga Sutras

antiquity and authenticity of the Sankhya and the Yoga systems having been current before the time of Bud-

dha) 41 బుద్ధుని కాలమునకు బూర్వమే సాంఖ్య యోగ సిద్ధాంతములు వాడుకలో నున్నట్లును, అవి నిస్సందేహముగ బ్రాహ్మణికములును పురాతనములనియు హైందవ బౌద్ధ గ్రంథములలో బహుళ నిదర్శనములు గలవని రాజేంద్రలాల్ మిత్ర భావమును వ్యక్తపరచెను. అందుచేత (At any rate they

have decided from the internal evidence furnished by the Mahabhashya itself, Patanjali flourished after Buddha's Nirvana, which is fixed by them at 543 B. C.) 42

ఒకవిధముగా మహాభాష్యాంతర్గత ప్రమాణముల ననుసరించి, వారిచే నిర్ణీతమైనట్లు క్రీ. పూ. 543 వత్సరమును బుద్ధ నిర్వాణానంతరము పతంజలి యుండెనని కొందరు పండితులు భావించినట్లును గలదు. కాని బుద్ధ నిర్వాణవిషయమున గూడ భిన్న భావములు గలవు. పాశ్చాత్యుల గణనము ననుసరించి నిర్వాణ కాలము క్రీ. పూ. 543 సంవత్సరమైనను, (Chinese believe that Nirvana of Sakyamuni took place in 949 or 973 B. C. instead of in 543 B. C.) 43 క్రీ. పూ. 543 సంవత్సరముగాక క్రీ. పూ. 949 కాని 973 సంవత్సరముకాని బుద్ధుని నిర్వాణకాలముగా చైనాదేశీయులు విశ్వసించుచున్నారు. అందుచే పతంజలి కాలముగూడ తదనుగుణ్యముగ వెనుకకు జరుగవలసియుండునని భాష్యాచార్యుని దృఢాభిప్రాయము. కాన

41. Rajendralal Mitra: Yoga Sutra

42. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali p 3

43. Do - Do p 32

(From valuable and undisputed evidence furnished by Indian Literature, we arrive at the conclusion that he also wrote the Yoga Sutras and that he lived about the 10th century B. C.) 44 భారతవాఙ్మయ మొసంగు అమూల్య నిర్వివాద ప్రమాణముల ననుసరించి యాతడే యోగసూత్ర రచనము గావించెననియు, నతడు క్రీ. పూ. పదియవ శతాబ్దమునకు జెందినవాడనియు తన తీర్మానముగా భాష్యాచార్యులు భావించిరి. శ్రీవివేకానందులు మరికొంచెము వెనుకకు జరిగి (About 1400 years before Christ, there flourished in India a great philosopher, Patanjali by name. He collected all the facts, evidences and researches in psychology and took advantage of all the experiences accumulated in the past) 45 క్రీస్తుకుపూర్వము 1400 సంవత్సరముల ప్రాంతమున హిందూజేశమున పతంజలియను గొప్పతత్వవేత్త యుండెను. ప్రాచీనకాలమున జేరియున్న యనుభవముల సహాయమును గొని అధ్యాత్మశాస్త్రమున సర్వప్రమాణములను నతడు సేకరించెనని యుపన్యసించియున్నాడు.

మరొకవిధానమునగూడ పతంజలి కాలనిర్ణయమును గావింప బండితులు యత్నించిరి. సోమదేవ విరచిత కథాసరితాగరము ననుసరించి (Katyayana studied along with Panini and with Vyadi, the grammar of Indra under Upavarshopadhyaya in Pataliputra) 46 పాటలీపుత్రనివాసి

44. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali

45. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 2 p 27

46. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali

యగు ఉపవర్షోపాధ్యాయునిదగ్గర పాణిని వ్యాదులతో సహా కాత్యాయనుడు ఇంద్రవ్యాకరణము నభ్యసించినట్లు తెలియుచున్నది. ఉపవర్ష కాలనిర్ణయముతో పాణినికాలనిర్ణయమగుటచే దాని తర్వాతనే పతంజలి కాలమని నిర్ణయింప కొంత యవకాశమేర్పడును. కాని ఉపవర్ష కాలనిర్ణయమునగూడ భిన్న భావములు గలవు. (Macdonall) మాగ్డొనెల్ ఉపవర్షుని (క్రీ. త. అయిదవశతాబ్దమునకు నిర్ణయించునంతటి 47 యవకాశములుండ నిక సీతని కాలనిర్ణయసమస్య ఎంత కష్టసాధ్యమోగదా. అతియగాక పూర్వోత్తరమిమాంసా వ్యాఖ్యాతయగు ఉపవర్షుడును, పాణిని యుపదేష్టయగు ఉపవర్షు డొకడేనా యని (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు సంశయించెను. 48 కాన నదియు కష్టభాయిష్టమే యగుచున్నది.

మరల పతంజలి కాలనిర్ణయమున మరియొక్క సమస్య ఉద్భవించియున్నది. కొందరు పతంజలియొక్క శిష్యుల ననుసరించి కాలమును తీర్మానింప యత్నించిరి. అందు కొందరివాదమును గ్రహింతము. పతంజలి ముసీంద్రుడు చిదంబరక్షేత్రమున నున్న కాలమున శ్రీశంకరభగవత్పాదుల పారి పరమగురువులగు గౌడపాదాచార్యులవారు పతంజలి సన్నిధానమున వ్యాకరణభాష్యమును అభ్యసించిరట. 49 పతంజలి యాదిశేషుడగుటచే దన వేయిముఖములద్వారా వేయిశిష్యుల కుపదేశించుచుండెను. కాని తన నిజస్వరూపము శిష్యుల కగుపడకుండు

47. Prof. A. A. Macdonell; India's Past

48. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 116

49 శ్రీమృతారి కృష్ణస్వామయ్య; జగద్గురు శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్య చరిత్రము. అనుబంధము 3.

నట్లు తెరచాటునుండి బోధించుచుండెను. కాని భావ్యము పూర్తియగుకాలమునకు శిష్యుల కాతని నిజస్వరూప దర్శనాపేక్ష గలిగి తెరలోవలకు దొంగిజూడ ఆదిశేషుని వేయిముఖముల బయల్పెడలు అగ్ని జ్వాలల నందరు భస్మీభూతులైరి. అద్భుతవశమున నప్పుడు గౌడపాదుడు లేకుండుటచే నతడు రక్షితుడయ్యెను, అయినను పాఠమాధ్యమున గుర్వాజ్ఞలేక గౌడపాదుడు వెడలియుండుటచే గురుకోపమునకు గురియై బ్రహ్మరక్షస్సుగ గాగ శపింపబడెను. కాని సత్పాత్రుడగు శిష్యునకు వ్యాకరణోపదేశము గావించినవెనుక శాపవిముక్తి గలుగుననియు గురు వనుగ్రహించెను. అంత గౌడపాదులు ఉత్తరదేశ పర్యటనము గావించుచు నుజ్జయినీనగరమున చంద్రశర్మయును నాతనికి వ్యాకరణభావ్యము నుపదేశించెను. ఆచంద్రశర్మయే కాలాంతరమున గోవిందభగత్పాదులై శంకరులవారి గురువులైరి. మరల శ్రీశంకరులు తమ పదునాల్గవయేట బదరికాశ్రమమున శ్రీగౌడపాద దర్శనము గావించిరి. అప్పుడు గౌడపాదునికి 120 వత్సరముల వయస్సట. 50 కాబట్టి గౌడపాదులు క్రీ. పూ. 7వ శతాబ్దమునకు జెందినవారని కృష్ణస్వామయ్య తీర్మానము. 51 గౌడపాదులు పతంజలికి శిష్యుడైనచో నాప్రాంతమునకే పతంజలికాతమును నిర్ణయింపనగుచున్నది. కాని అనిర్ధారితములగు శంకర గౌడపాదుల కాలముల ననుసరించి పతంజలికాలమును నిర్ణయించుట కడుంగడు కష్టసాధ్యము.

50. చిత్తుఖాచార్యులు: బృహచ్చకిర విజయము.

51. శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీశంకర భగవత్పాదాచార్య చరిత్రము అనుబంధము 3.

శ్రీశంకరభగవత్పాదుల గురువైన గోవిందయతీంద్రుడే పతంజలియనియు గొందరివాదము. శ్రీశంకరులు ఉత్తరదేశపర్యటనము గామించుచు నర్మదాతీరమున గోవిందుని దర్శించి 'నీవు తొలి యాదేశేషుడవై, తర్వాత పతంజలినై యవతరించితివి. ఇప్పుడు గోవిందయోగినై యుంటివని స్తుతించిరట. 52 కాన గోవిందుడే పతంజలియని కొందరు భావించిరి. 52 కాని మహాభాష్యగత ప్రమాణములుగాని శంకర రచనలుగాని బైభావము నెట్లును సమర్థింపకుండుటచే బైభావము నిరాధారమని భాష్యాచార్యులు తోసిపుచ్చిరి.

అందుచే బైవిమర్శ, ననుసరించి (Patanjali was the author of the Mahabhashya - and also of the Yoga Sutras and that he lived without any doubt between the 9th and 10th centuries B. C., that is about the 10th century B. C.) 53 పతంజలియే మహాభాష్య యోగసూత్రకర్తయనియు, అతడు క్రీస్తుకుపూర్వము 9, 10 శతాబ్దములకు అనగా సుమారు పదియవశతాబ్దమునకు జెందినవాడనియు తీర్మానము.

(The theory of Patanjali is the only theory, I think, a rational man can accept) 54 పతంజలిసిద్ధాంతమే వివేకవంతుని సంగృహీతమగునది యని వివేకానందుడన్నట్లు అది చాల సుప్రసిద్ధమై యొప్పారెయున్నది. (The authors of the Sutras are not the founders or originators of the

52. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya p 19

53; Do The Age of Patanjali p 33

54. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 5 p 205

systems, but only their compilers and formulators) 55 సూత్రకర్తలు దర్శనస్థాపకులునుమాత్రమే యగుచున్నారని యనునట్లు సూత్రకర్తలకు బూర్వమే సిద్ధాంత ముండియుండును. అందుచేతనే (No system of thought issues forth in all its fulness from the head of any one man) 56 సిద్ధాంతము సమగ్రరీతి నొక్క మానవుని మేధస్సునుండి యుద్భవింపదు. కాన (One thing is certain, namely, that while he is the author of the Yoga Sūtras, he follows the systems founded by Hiraṇyagarbha Varshaganya and Yajñavalkya) 57 ఒకవిషయము మాత్రము స్పష్టము. పతంజలి యోగసూత్రకర్తయగుచు, హిరణ్యగర్భ వార్షగణ్య యాజ్ఞవల్క్యులచే స్థాపింపబడిన సిద్ధాంతముల ననుసరించెను. అందుచే సూత్రకాల నిర్ణయముతో సిద్ధాంత కాలనిర్ణయము గావించుట దుర్లభము.

హ్యస భాష్యము

పైవిధానమున శ్రీ. పూ. పదియవశతాబ్దమున పతంజలి మునిపుంగవునిచే నిర్మింపబడిన సూత్రగ్రంథము (The Sūtra has been accused of being a mere patch-work of different treatises, and though this is exaggeration, it is a con-

55. Prof. S. Radhakrishnan; Indian Philosophy Vol 2 p 23

56; Do Do Vol 2 p 249

57. Pandit. N. Bhashyacharya; The Age of Patanjali p 27

fused text, which is only intelligible by the aid of the Yoga Bhashya, ascribed to Vyasa) 58 వివిధ రచనల కలియ కయే యోగసూత్రముగ గొందగు వాకొనిరి. ఈ భావము అతి శయోక్తి యయినను, అది యొక క్లిష్టమగు గ్రంథము. కాన వ్యాసుని కన్వయింపబడు యోగభాష్యసహాయములేక నది అగ్రాహ్యము అని (Keith) కీర్తు అన్నటుల సూత్రాన్వయము నగు భాష్య మత్యవసరమగుచున్నది. ఆ భాష్యము (Macdonell) మాన్డోనెల్ అభిప్రాయములో (The oldest and best commentary on this work) 59 యీ గ్రంథముపై నతిప్రాచీన మును ఉత్తమమును అగు భాష్యముగా పేరొందున్నది. రాధాకృష్ణుని ఉద్దేశ్యమునగూడ నిది (Gives the standard exposition of the Yoga principles) 60 యోగసిద్ధాంతముల బ్రామాణికమైన వివరణము నొసంగుచున్నది. ఇట్లు భాష్య కర్త వ్యాస దేవుడుగా తీర్మానింపబడియున్నను, అతని భాష్యము ప్రామాణికమని పైవారనుచుండ (Who (Vyasa) may or may not have accurately rendered the original sense, very probably moulding it in his own views) 61 వ్యాసుడు సూత్రముల ముఖ్యతాత్పర్యముల యథాతథముగా వివరించియు వివరింపకయు నుండవచ్చును. బహుశః అతని భావముల కనుగుణముగ దాని రూపాంతర మొనరించి యుండవచ్చుననియు (Keith) కీర్తు అనుమానించెను. కాని యితనితో నేకీభవించు

58. Prof. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 472

59. Prof. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 385

60. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

60. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 490

పండితులు లేకుండుటచే వ్యాసభాష్యము ప్రామాణికమేయని స్వీకరింపదగి యున్నది.

పూర్వము సూత్రకర్త విషయములో పతంజలిద్వయమున్నట్లు సంశయము లేకు పొడమియుండెనో యట్లే వ్యాస విషయమునగూడ ననేక భిన్నభావములు పండితశ్రేణిలో గలవు. (Vyasa, the reputed author of the Brahma Sutras wrote also a commentary to Patanjali's Yoga Sutra) 62 బ్రహ్మసూత్రములకు బ్రఖ్యాతకర్తయగు వ్యాసుడు, పతంజలి యోగసూత్రములకు గూడ భాష్యమును రచించెనని (Dr. Roer) రొయరు ఉద్దేశించెను. కాని (As the commentary on the Patanjali Yoga Sutra being the work of the same Vyasa, this seems to me altogether out of the question) 63 పాతంజలయోగసూత్రభాష్యముగూడ ఆవ్యాసుడేరచించెననుట నాభావమున నసంభవము. ఎందులకన (There are hundreds of people in India who have the name of Vyasa) 63 భారతదేశమున వ్యాసనామము గలవారు శతాధికముగ గలరని (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు వ్రాసెను. ఈవిషయమును సవిమర్శముగ జర్పించుచు బాదరాయణుడు తన వేదాంత సూత్రముల (2.2.3) యోగసిద్ధాంతమును ఖండించెననియు, నందుచే బాదరాయణునకు బూర్వమే పతంజలి యుండెననియు, కాని పాణిని 'పారాశర్య శిలాలిఖ్యం భిక్షునట సూత్రయోగ' (4.3.110) 'పారాశర్యేణ ప్రోక్తం భిక్షుసూత్రవధీయతే

62. Dr. E. Roer: The Twelve Principal Upanishads p 258

63. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 117

పారాశరీణో భిక్షువః' (4.3.111) మొదలగు సూత్రముల భిక్షుసూత్రములనబడు బ్రహ్మసూత్రములను వాని కర్తయగు పారాశర్యుని సూచించియుండుటచే బారాశర్యుడు పాణినికి బూర్వుడనియు స్ఫురించుచున్నది. కావున పాణినికి బూర్వుడైన బ్రహ్మసూత్ర రచయితయగు వ్యాసు డొకడును, పాణినియ సూత్ర మహాభాష్యకర్తయగు పతంజలి యోగసూత్ర భాష్యకర్తయగు వ్యాసుడొకడుగా నిరువురు వ్యాసులున్నట్లు భాష్యాచార్యుల తాత్పర్యముగా దెలిపెను. బ్రహ్మసూత్రకర్తయు యోగభాష్యకర్తయు నొకరే యయినచో, రాజమార్తాండయనబడు యోగవ్యాఖ్యకర్తయగు భోజదేవు డీవిషయమును బ్రస్తావించియుండునని యితని వాదము. అట్లే బ్రహ్మసూత్ర భాష్యకర్తలగు శ్రీశంకర రామానుజులైనను ఆవిషయమును సూచించియుండురు. అట్టిది జరుగకుండుటచే (there can be no doubt that this Veda Vysa was quite a modern author and is no way connected with the author of the *Brahma Sūtras*) 64 యోగభాష్యకర్త యగువ్యాసుడు అర్వాచీనుడనియు, నితనికి బ్రహ్మసూత్రకారునికి నెట్టి సంబంధము లేదనియు నితని తీర్మానము.

కాన యోగభాష్యకర్తయగు వ్యాసభట్టారకుని వ్యక్తి నిర్ణయమే యిట్లు కడు సంశయావిప్లవ మగుచుండ నీక గాల నిర్ణయము ఎట్లుండునో యోచింపుడు. (His date is probably before Magha (7th century) but nothing certain can be said) 65 క్రీ.త. ఏడవశతాబ్దమునకు జేందిన మాఘ కవివరు

64. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Patanjali p 3

65. Prof. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 490

reaching a plane above the storms of human passions 107 మనోవ్యాపారమును స్తంభింపజేసి, మానవోద్యోగ సంక్షోభములకతీత సంస్థితిని జేరుటకు సుస్థిర యత్నముల యనంతరము సంప్రాప్తించిన అసాధారణక్షణముల నా పరబ్రహ్మముతో నై క్యానుసంధానము నార్జించి, యందుండి, ఋషీశ్వరులు బ్రహ్మమునుగూర్చి వచించియుండిరని వి. టి. శ్రీనివాస ఆయ్యంగారు వ్రాసినట్లుగ, వారు బ్రహ్మనుభూతినిగూడ నార్జించి, బోధించి, Philosophy is the highest music తత్త్వ శాస్త్రము అత్యున్నత సంగీతము అని ప్రధాగౌరసు అను గ్రీకు దేశ తత్త్వవేత్త ఆనురీతి, దమ అనుభవసాధానాద్వందనోన్నతతగానమొనరించియున్నారు. అట్టి సుస్థిర విధానము నవలంబించుటచేతనే వారి-కృషిఫలితములను అజేయములు, అద్భుతములై

The only religion that can have any hold is the rationalistic religion of Advaita 108 వివేకజ్ఞానము గల అద్వైత మతమే స్థిరత్వమును గనజాలియున్నదని రొమేన్ రోలా అనునట్లు స్థిరత్వమును గడించియున్నది. అంతియగాక The labours of the Indian thinkers are so valuable to the advancement of human knowledge భారతీయ మేధావంతుల కృషియే మానవ విజ్ఞానాభివృద్ధికి అమూల్యమని విక్టరు కజిర్ను; I make no secret that all my life I have been very fond of the Vedanta 109 నా జీవితమునందంతయు వేదాంతమునందే ఆధిక్రమ

107. V. T. Srinivasa Iyengar : The Outlines of Hindu Philosophy, p 34.

108 Romain Rolland : Saṅkaracharya of S. S. S. Sastry

109. Prof. F. Max Muller : The Six Systems of Indian Philosophy, p 193.

గంభీర భాష్యమును విరచించి లోకమునకు మహాపకృతి గావించెనని ప్రస్తుతమునకు భావించెదముగాక. వ్యాసవిషయ విమర్శ మన ఉత్తర మీమాంసా దర్శన సందర్భమున నింకను బహుళమున జరుగును గాన నందు తుది తీర్మానమును గావించుముగాక.

వాచస్పతి తత్త్వవైశారది.

శ్రీవ్యాసప్రోక్త భాష్యముగూడ (Yoga Bhashya is an admittedly obscure and difficult text.) 71 నిర్ధారణము కఠినమును క్లిష్టమును అను గ్రంథమై పురుషోత్తమశర్మ వచనములలో “దురూహవిషయ జటాజాల జటిల” మనిగ్రహించి 72 సకల శాస్త్ర పారావార పారీణుడును, విచక్షణా మూర్ధన్యుడును, పరమ దార్శనికుడును (Vachaspati Misra, who commented on almost all the systems of the Hindu thought wrote on each, as if he believed in its doctrines.) 73 భారత విజ్ఞానమున సకల సిద్ధాంతముల వ్యాఖ్యల విరచించిన వాచస్పతి మిశ్రులు, ఆయా సిద్ధాంతావలంబకునివలె నిర్మించె నన్నటుల నిష్పాక్షికస్వభావుడును నగు వాచస్పతి మిశ్రులు బలవదనుకంపాపరవశుడై వ్యాసభాష్యమునకు ‘తత్త్వవైశారది’యను సవివరవృత్తిని వెలువరించెను. ఇతడు మిథిలాదేశ బ్రాహ్మణు

71. Prof. Ganganadha Jha: Yoga Darshana, Preface p 1

72. పురుషోత్తమశర్మ: పాతంజల యోగసూత్రాణి

73. Prof, S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 preface

డని ప్రతీతి. తనయపార పాండితీగరిమచే, అప్రతిహత పాండిత్య ప్రధానుడై, అతితర ప్రసిద్ధుడై వాచస్పతి యను బిరుద విభూషితుడయ్యెను. అంతియగాక నితడు నిష్పక్షపాతదృష్టి నవలంబించి, సర్వదర్శన వ్యాఖ్యానములద్వారా దర్శన యాథార్థ్య స్వరూపమును లోకమునకు బ్రసాదించెను ఈతని గ్రంథము లసంఖ్యాకములు, ప్రఖ్యాతములు, జటిలములు, విద్వజ్జన మనోరంజకములు. పసితనముననే యిల్లు బాసి వాణాసి జేరి విద్యా తపముల గాలము నువయోగించుకొని, సంపూర్ణప్రకీర్తిదుడై, యొకానొక కాలమున స్వస్థానమున కరుదెంచి, దీనత నున్న తనసతీలలామమునుదిలకించి అనుగ్రహించి, ఆమెకీర్తి చిరస్థాయి యొనర్ప సంకల్పము వొడమ యద్ద్రంధరచనము గావించి దాని కామె నామమగు 'భామతి' అను నామకరణ మొనరించెనని ప్రసిద్ధి. భారతీయ తత్త్వ విజ్ఞానమున కెల్ల యితడొక మహదీ యాలంకారమును, సంపదయు ననుట కెట్టి సందియమునులేదు. ఇతడు శ్రీశంకర భగవత్పాదులకు వెంటనే క్రీ. త. 840 లో జనించెనని పండితాభి ప్రాయము. భరతఖండ మతస్కరి సర్వదా కృతజ్ఞయై యుండక తప్పదు.

పతంజలివోలె మనోవాక్యాయమల కుపయుక్తమగు గ్రంథరచనకు బూనిన శ్రీభోజజేవుడు తన 'శబ్దరకాశిక'యను వ్యాకరణ, 'రాజమృగాంక'యను వైద్యగ్రంథములతోపాటు యీ యోగశాస్త్రమునకు 'రాజమార్తాండ'యను వృత్తిని నిర్మించెను. ఇతడు క్రీ. త. 11వ శతాబ్దము వాడయి యుండును. మరియు సర్వశాస్త్ర పారంగతుడై వాచస్పతివోలె సర్వదర్శన వ్యాఖ్యాత యగు విజ్ఞానభిక్షువుగూడ 'యోగవార్తిక' అను టీకను పాతం

దాని నార్జించుటకై సాధకుని శక్తిసామర్థ్యముల ననుసరించి, అధికార నిర్ణయము గావించి, తదనుగుణ సాధనా విశేషముల నాతనికి బోధించి, క్రమక్రమముగ మెట్ల నెక్కించి, చివరకు అద్వైత శిఖరమునందాతని శ్రుతి యుపవిష్టుని గావించుచున్నది. ఆ నిశేఢిలో బృథమ స్థానము కర్మమార్గమున కీయబడియున్నది. కర్మసాధనము నిత్య, నైమిత్తిక రూపమున ద్వీవిధమైయున్నది. నిత్య కర్మ ఎట్టి యలౌకిక ఫలమును ఒసంగదు. అట్లే అది నిష్ఫలమును గాదు. కాని, మనోవాక్కాయములకు బలము జేకూర్చి, నైమిత్తిక కర్మానుష్ఠానమునకు శక్తిమంతునిగ నొనర్చును. నైమిత్తికమునగల యజ్ఞ యాగాదిక కర్మలు, ప్రపంచ జీవితమున సత్ఫలహేతువులై, యతని యైహిక జీవితమును సుఖవంతమొనర్చి, చాంద్రాయణ జ్యోతిష్టోమాది స్వర్గ హేతుక యజ్ఞముల జేయింప సమర్థములగును. కాని జ్యోతిష్టోమాదిక కర్మలైనను సద్యోఫలము నొసంగనేరక, యజ్ఞగుండము నుండి 'అపూర్వ' మను నొక యపూర్వశక్తి నుద్భవింపజేసి, ఆ సాధకుని శరీరత్యాగానంతరము, వాని స్వర్గాది లోకముల దిగిపై, అందందుగల సుఖాదుల నాతని పుణ్యముననుసరించి అనుభవించజేయుచు, గ్రామముగ దానుగూడ దరిగిపోవుచు, నతని పుణ్య వ్యయమున దాగూడ వ్యయమైపోవును. అంత నా సాధకుడు యజ్ఞఫలమును గోల్పోయి, సామాన్యుడై, మరల జన్మము నొందును. అందుచే గర్మమార్గము ప్రత్యక్షముగ నిందు జీవునికి శాశ్వత సుఖ హేతువు గాకుండుటయేగాక, బహుళ ప్రయాసమున సాధించిన యజ్ఞముచే నైనను నతనికి జన్మరాహిత్యము నొసంగ జాలక బునరావృత్తినే పొందించుచున్నది. కావుననే 'పరిక్ష

యోగశాస్త్ర పాదాన్యత

యోగశాస్త్రకర్త హిరణ్యగర్భుడు.

‘అథ యోగానుశాసనం’ (యో. సూ. 1.1) ఇప్పుడు యోగశాస్త్రము ప్రారంభింపబడుచున్నదని యుపక్రమింపబడిన, సాధనశాస్త్రమునా ప్రఖ్యాతిగనిన, యోగగ్రంథమునకు గర్త పతంజలి మునివరుడని మున్నె తెలిపియుంటిమి. కాని యోగ శాస్త్రమునకు మాత్ర మితడు కర్త కాదనియు బూర్వము వ్యక్తము. ప్రథమసూత్రమున ‘అనుశాసన’ పద ముపయోగింప బడుటచే నీశాస్త్రకర్త తాను కాదనియు, శాస్త్రమునకు వివరణము మాత్రమే తాను రచించినటుల పతంజలియే చెప్పుకొని యుండుటచే పూర్వశాస్త్రవిషయమునే యాతడు వ్యాఖ్యానించి యున్నట్లు విదితము. అంతియగాక యేయొక్కని చిత్తము నుండియు నేసిద్ధాంతము జనింపజాలదుకాన (There must have existed philosophical ideas and doctrines affording the necessary material for the founder to work upon) 74 శాస్త్రకారున కుపయుక్తమగు తాత్త్వికవిషయములు సిద్ధాంతములు పూర్వమే యుండియుండవలెనను నది సువిదితము. కాన పతంజలికి బూర్వ మే యాచార్యులచే నీశాస్త్రరాజ ముపదిష్ఠితమో తిలకింప ‘హిరణ్యగర్భో యోగస్య వక్తా నాన్యః పురాతనః’ హిరణ్యగర్భుడే యోగప్రవక్తయని యాజ్ఞవల్క్యస్మృతి

తెలుపుచున్నది. అందుచేతనే (Patanjali was not the founder of the Yoga system of Philosophy. Hiranyagarbha, a Maharshi, was the founder of this system and it was promulgated by his successors Varshaganya, Yajnavalkya etc.) 75 యోగసిద్ధాంతమునకు బతంజలి సంస్థాపకుడు కాడు. హిరణ్యగర్భుడను మహర్షి యీసిద్ధాంత ప్రతిపాదనము గావించ నతని యనుచరులగు వార్షగణ్య యాజ్ఞవల్క్యుదులు దాని బ్రచార మొనరించిరినియు (According to Yajnavalkya Smriti, Hiranyagarbha is the founder of the Yoga system, and Madhava points out that this does not contradict Patanjali's authorship of the Yoga Sutra, since Patanjali calls his Work అనుశాసన where the preposition అను implies that this statement follows a primary revelation, and is not itself the first formulation of the system.) 76 యాజ్ఞవల్క్యుస్కృతి ననుసరించి యోగసిద్ధాంత కర్త హిరణ్యగర్భుడు. దీనివలన యోగసూత్రములకు పతంజలి కర్తృత్వమున కెట్టి విరుద్ధమును రానేరదు. అతని గ్రంథమున 'అనుశాసన' అను పదమున 'అను' అను యుపసర్గవలన యీ యోగసూత్రములు ప్రథమగ్రంథము కాదనియు, దీనికి ముందు గ్రంథము గలవనియు అవ్యయమగుచున్నది. ఇట్లు పాతంజల యోగ గ్రంథమునకు బూర్వము యోగశాస్త్ర గ్రంథము లున్నట్లు (Two Verses from Hiranyagarbha's Work are

75. Pandit. N. Ehashyacharya: The Age of Patanjali p 22

76. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

quoted in the Vishnupurana (అంశ. 2. అ 13, 5, 5, 42.45) and Varshaganya is mentioned by Vachaspati Misra in his Bhamati, Yajnavalkya promulgated the same system in his Yoga, Yajnavalkya Gita) 77 హిరణ్యగర్భ పోక్ష శ్లోకములు విష్ణుపురాణమున రెండు స్వీకరింపబడియున్నవి. వాచస్పతి మిశ్రులు భామతిలో వార్షగణ్యకృతముల బ్రస్తావించెను. యాజ్ఞవల్క్య గీతలో నీసిద్ధాంతమును యాజ్ఞవల్క్యుడు వివరించెనని భాష్యాచార్యులు వ్రాయుచున్నారు. అంతియగాక శ్రీశంకరులు తమ బ్రహ్మసూత్రభాష్యమున యోగకర్తనామముల సూచింపక కేవలము యోగసిద్ధాంతమునే ఖండించుచు 'అథ తద్దర్శనాభ్యుపాయో యోగః' సమ్యక్జ్ఞానము మోక్ష సాధనమని నిశ్చయింపబడిన పిమ్మట ఆజ్ఞాన సాధనమగు యోగము చెప్పబడుచున్నది యను యోగసూత్రమును ప్రమాణముగ స్వీకరించి యుండిరి, కాని యది పాతంజలము కాక పోవుటచే (it must either belong to Hiranyagarbha or Varshaganya.) 77 హిరణ్యగర్భునకు గాని వార్షగణ్యునకు గాని చెందినవై యుండవలయును. పైసూత్రార్థము సమ్యక్జ్ఞాన సాధనము యోగమని నిర్వచించుచుండ చిత్తవృత్తి నిరోధనే యోగమని పతంజలి నిర్వచించెను, అందుచే నీ యోగశాస్త్రము కేవలము పతంజలిమహర్షితోడనే ప్రారంభముకాక 'సర్వేసామపి గురుః కాలే నవచ్ఛేదాత్' (యో. సూ. 1.26) కాలాతీతుడు గాన, నీశ్వరుడు ప్రాచీనగురువుల కెల్లరకు గురోత్తముడనియు, పతంజలియే చెప్పియుండుటచే ననాదినుండి

ప్రవాహరూపమున నీ శాస్త్రము ఆగతమగు చున్నదని నిర్ధారణము.



యోగ శాస్త్రము - ఉపనిషత్తులు

పై నుదహరింపబడిన విధమున యోగ శాస్త్రమునకు బతంజలి సూత్రకర్తగను హిరణ్యగర్భుడు ప్రవక్తగ నున్నను, యోగశాస్త్రమున కాధారము కేవలము వీరి యుక్త్యనుభవములు మాత్రమేగాక (We know that all our great Philosophers whether Vyasa, Patanjali or Goutama and even the father of all Philosophy, the great Kapila himself, whenever they wanted an authority for what they wrote, every one of them found it in the Upanishads and no where else.) 78 వ్యాస వతంజలి గౌతములే గాక సర్వతత్త్వశాస్త్ర జనకుడును మహాత్ముడును అగు కపిలుడుగూడ, వారి రచనలకు ప్రామాణికత్వ మవసరమగునప్పుడు ప్రతియొక్కఁగును యుపనిషత్తులందే, మరి ఇతరమునందుగాక, దాని గాంచిరని వివేకానందులు వాకొనినట్లు యోగశాస్త్రమునకు బరమ ప్రమాణముగా యుపనిషత్తులే విరాజిల్లుచున్నవి. ఆయుపనిషత్తులు యోగమును బలుతెరంగుల నుతించుచు, 'యథైవ బింబం భృదయోపలిప్తం తేజో మయం భాజితే తత్సద్ధాతం' (శ్లో. 2. 14) మృదాదిచే

మలినమైన సువర్ణాదికము పరిశుద్ధిచేయబడగ తేజోమయమై ప్రకాశించు విధాన యోగి 'ముచ్యతే సర్వపాశైః' (శ్వే.2.15) సర్వపాశ విముక్తిగాంచినవాడై 'నతస్య రోగో న జరా న మృత్యుః పాప్రస్య యోగాగ్నిమయం శరీరం' (శ్వే.2.12) రోగముగాని, వృద్ధాప్యముగాని, మృత్యువుగాని యోగాగ్నిమయ శరీరుడైన నతనికి లేవు అనియు 'అప్రమత్తస్తదా భవతి యోగః' (కఠ.6.11) అప్పుడు యోగి అప్రమత్తుడై యుండు ననియు, మొదలగు నసంఖ్యాక వచనములద్వారా నీయోగ శాస్త్రము ఉపనిషత్తులచే నుతింపబడియున్నది. మరియు (Of the technical names of the Six Systems of Philosophy, two only occur in the classical Upanishads, namely Sankhya and Yoga or Sankhya-Yoga) 79 షడ్దర్శనములకుగల పారిభాషిక పదములలో సాంఖ్య, యోగ, లేక సాంఖ్యయోగ అను రెండుమాత్రమే సంప్రదాయకములగు ఉపనిషత్తులలో గల వన్నట్లు (The Upanishads which speak of the Sankhya theories refer to the Yoga practices as well) 80 సాంఖ్యసిద్ధాంతమును వచించు యుపనిషత్తులు యోగసాధనను గూడ సూచించుచు, (Its origin may be traced to pre-Vedic ideas) 80 యోగమూలము వేద పూర్వభావములవరకు గొంపోవుచున్నది. కాన సూక్ష్మదృష్టి బరిశీలించినచో (Crude conception of the value of ecstasy and hypnotic trance are to be met with in the Rig-Veda which also mention the word Muni (x. 136). In the Atharvana-Veda the idea

79. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 84

80. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

బంధములు లేక, 'భిద్యతే హృదయగ్రంథిశ్చిద్యంతే సర్వ సంశయాః । క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే వరావరే' (ముం. 2. 2. 8) వరావరమైన నా పరమాత్మ ధర్మనమగుటతోడ, హృదయ గ్రంథులు విడివడును, సర్వసంశయములు విచ్ఛిన్నమగును. సర్వకర్మలు నశించును. అందుచే నతడు పతతానంద సాగర విహారమున, నెట్టి వికారములులేని స్థితిలో, నెట్టి భేదములు లేక జరించుచుండు. అతని స్థితి సామాన్యులకు దురూహ్యము, దుర్గ్రాహ్యము, దుస్సరము. అతనికి నతడే పమానము. అతని నతడే గ్రహించును. సర్వప్రపంచ నానాత్వమున నేకత్వమునందే మునింగి, 'జ్ఞాతే ద్వైతం న విద్యతే' అమనట్లు ద్వైతదృష్టి వివర్జితమై, ప్రవర్తించుచుండును.

కాని, యింకను అతడు శరీరధారియై యుండవచ్చును. సామాన్య మానవులవోలే అహం పానీయ నిద్రాదుల స్వీకరించుచు నుండవచ్చును. భ్రాంతి కథిష్ఠానమైన రజ్జుజ్ఞానముతో సర్వజ్ఞానము అదృశ్యమైనట్లు, యిచట నా సిద్ధునికి సర్వ బాహ్యప్రపంచము అదృశ్యముకాక, The realisation of truth does not mean the abolition of plurality, but the removal of the sense of plurality 118 సత్పదార్థానుభూతి యన నానాత్వ నిర్మూలనముగోక నానాత్వదృష్టి నాశనమేయని రాధాకృష్ణ వండితుడు పాకొనునట్లు, మృగత్వక్షతోని నీరముపై భ్రాంతి మృగత్వష్ట తత్త్వధర్మనమున సదృశ్యమైనను, నీరభ్రాంతి నశించినను, ఆ మరుమరిచి యింకను ద్రష్టకు గోచరించుచునే

లోగల యోగము పాతంజలమున కేకేభాతమని తెలుప సాధ్యము కాదని రాధాకృష్ణపండితుడే వ్రాయుచున్నాడు. కాలక్రమమున యోగవిద్యలో మార్పులు అవతరించియున్నను, పాతంజలమునకు ఆధారము ఉపనిషత్తులనుట కెట్టి సంశయమును లేదు. అందుచేత మనకు లభించు అష్టోత్తర శ్లోపనిషత్తులలో నిరుపది యోగోపనిషత్తులుగా శాస్త్రజ్ఞులు విభజించియున్నారు. అవి ఎవ్వియన 1) అద్వయతారక 2) అమృతబంధు 3) యోగతత్త్వ 4) మండల బ్రాహ్మణ 5) యోగకుండలి 6) యోగచూడామణి 7) యోగశిఖ 8) బ్రహ్మవిద్య 9) క్షురిక 10) త్రిశిఖబ్రాహ్మణ 11) దర్శన 12) అమృతనాద 13) తేజోబిందు 14) ధ్యానబిందు 15) నాదబిందు 16) పాశుపతబ్రహ్మ 17) మహావాక్య 18) వరాహ 19) శాంక్షిల్య 20) హంస. ఉపనిషత్తులు. ఇవి సంపూర్ణముగా యోగప్రతిపాదకమైన యుండ నింక 1) శ్వేతాశ్వతర 2) కఠ 3) మహా 4) అన్నపూర్ణ 5) అక్షి 6) ఆధ్యాత్మ 7) సౌభాగ్యలక్ష్మి 8) సరస్వతీరహస్యాదులును యోగమార్గ ప్రసర్తకములుగా దెలియ బడుచున్నవి. ఈయుపనిషత్తులందు యోగానుష్ఠానజనిత విభూతులును, అనుభవసహస్రములును వివరింపబడియున్నవి.

అందుచేతనే 'శ్లో॥ ఆగమేనానుమానేన ధ్యానాభ్యాసరసేన చ| త్రిధా ప్రకల్పయన్ స్రజ్ఞాం లభతే యోగముత్తమం' (యో. భా. 1. 48) అగమానుమాన ధ్యానాభ్యాసములచే బ్రజ్ఞను క్రమపరచి యోగి పరమోత్కృష్ట యోగమును బొందును అనుచు భాష్యకారులైన వ్యాసభగవానుడును, శ్రుతిప్రమాణమును ముఖ్యముగా వచించియున్నాడు. మరియు బతం

జలి ముసీంద్రుడును, 'సత్యక్షానుమానాగమాః సమాణాని' (యో.సూ.1.7) మొదలగు సూత్రముల ఆగమమునుగూడ ముఖ్యప్రమాణముగ స్వీకరించి యున్నాడు. కాన యోగశాస్త్రము, హైరణ్యగర్భముమాత్రమే గాక పాతంజలముగూడ, వేదప్రమాణ సంబద్ధమనుట కెట్టి సందియమును లేదు. యోగమునకు భగవద్గీతాశాస్త్రము ప్రాధాన్యత నొసంగి యుండుటచేతనే దానికి 'యోగశాస్త్ర' మను నామ మేర్పడియున్నది. అంతయు గాక (In one form or another, Yoga is to be found among all Indian ascetics, including Buddhists and Jains) 81 ఏదోయొక రూపమున యోగము భారతీయ సన్న్యాసు లందరిలో బౌద్ధజైనులలో గూడ గాన నగునని (Macdonell) మాక్డొనల్ వ్రాయురీతి యోగము సర్వసిద్ధాంతములకు సాధన మార్గమై యనుష్ఠితమగుచు సర్వవ్యాప్తమై వెలుగొందుచు న్నది. సాక్షాత్తు హిరణ్యగర్భప్రోక్తమై యాజ్ఞవల్క్యుది మహర్షిగణపేష్టమై వార్షగణ్యాది సిద్ధుల కాటపట్టగుచు, గురుదత్తాత్రేయాది యీశ్వరాంశ సంభూతుల ప్రాప్తమును సంపాదించి ఆదిశేషావతారమగు పతంజలిఋషితిలకముచే దర్శనమై యుప్పు యోగము పైవిధంబున సుప్రసిద్ధమై సర్వాకర్షణీయమై సర్వోపయుక్తమగుటలో ఆశ్చర్య మావంతయును లేదు.

యోగసూత్ర గ్రంథము.

దర్శనమట్లమున సాధనశాస్త్రమనియు అనుభవగ్రంథమనియు బేరెన్నికగన్న పాతంజలదర్శనము అధ్యాయచతుష్టయగ్రంథము. (Since the criticisms of the other schools occur in the fourth part of the Yoga Sutra, and since the word 'ఇతి' denoting the conclusion of a work occurs at the end of the third, it is suggested that the fourth part is a later addition) 82 యోగసూత్రమున చతుర్థాధ్యాయమున అన్యసిద్ధాంత ఖండన ముండుటచేతను, తృతీయాధ్యాయాంతమున, గ్రంథాంత సూచికమగు 'ఇతి' పద ముండుటచేతను, నాల్గవప్రకరణము ప్రక్షిప్తమని దాసుగుప్త భావము. అందుచే నతని వాదప్రకారము ప్రకరణత్రయ గ్రంథముగా పాతంజలమగుచున్నది. ఇంకను సూక్ష్మబుద్ధి యోచించుచో, (The first chapter thus, in fifty one aphorisms, gives what may be called the theory or the science of Yoga. An ardent and intelligent person can learn enough from this chapter alone to become a practical yogin) 83 ప్రథమ ప్రకరణము ఏబదియొక్క- సూత్రములద్వారా యోగశాస్త్ర విధానము సంతటిని తెలుపుచున్నది. బుద్ధిమంతుడును ఆర్తుడును నైనవాడు అనుష్ఠానపరుడగు యోగియగుట కొక్క ప్రథమాధ్యాయమునుండియే అవసర విషయముల గ్రహింప గలుగునని రామప్రసాదు డనుచందమున సమాధి ప్రకరణమే

82. Prof. S. Das Gupta: Indian Philosophy Vol p 230

83. Rama Prasad: Patanjali Yoga Sutra p 5

సమగ్రము. కాని న్యాయ వైశేషిక వేదాంత దర్శనములగూడ పరసిద్ధాంత ఖండనమునకై యొక్కొక్క ప్రకరణముపయోగింప బడియుండుట గాంచ నగుటచే నీయోగదర్శనమున కైవల్య పాదము ప్రక్షిప్తమనుట అనుచితమగునేమో. 'ఇతి' పద ప్రయోగము పాదాంత సూచికముగ నన్వయింపనగును, అంతియ గాక, భోజనంకలిత సూత్రముల 'కైవల్యమితి' యని గాక కేవలము 'కైవ్యం' అని తృతీయపాదాంతమున గలదు. కాన పాతాంతర సంప్రప్తముగా 'ఇతి' ఏర్పడియుండవచ్చును. అటులే ప్రథమపాదమే సమగ్రముగ నున్నను, తదంత వివరణార్థము తర్వాతిగ్రంథ మవసరమనుటయు సమంజసము.

ఇట్లు పాదచతుష్టయాలంకృతమగు పాతంజల యోగము అల్పాక్షరయు సంపూర్ణార్థకమును అగు సూత్రవిధానము గ్రంథ రచనము. నాల్గుపాదములకు మొత్తమునకు నూటతొంబది యైదు సూత్రములచే నిర్మిత మీశాస్త్రము. అందు సమాధి ప్రకరణ నామమున బరగు ప్రథమాధ్యాయమునగల 51సూత్రములతో యోగానుశాసనమును బ్రారంభించి 'యోగః చిత్త వృత్తి నిరోధః' (యో.సూ.1.2) యని యోగనిర్వచనము గావించి, తత్ఫలితమగు 'తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధా నిర్భీజ సమాధిః' (యో.సూ.51) అను సూత్రముతో నధ్యాయమును పరిసమాప్తిజేయుచు, గ్రంథతాత్పర్యము నిర్భీజము నాబడు అసంప్రజ్ఞాత సమాధియని సూత్రకారుడు వివరించెను. ఈప్రకరణమున యోగలక్షణము, సమాధిద్రష్టృ స్వరూపము, చిత్తవృత్తులు, విపర్యయరూపము, వృత్తినిరోధోపాయములు, అభ్యాస స్వరూపము, వైరాగ్య లక్షణము, సంప్రజ్ఞాత సమాధి, ఈశ్వర

ప్రణిధానము, సబీజ నిర్బీజ సమాధ్యాది ముఖ్యవిషయములు వివరింపబడియున్నవి. సాధనప్రకరణము నా జెలంగు ద్విత్వీయమున కేవలము సాధనయేగాక, ప్రథమ సప్తవింశతి సూత్రములలో యోగాధిష్ఠానమగు సాంఖ్యసిద్ధాంత తాత్పర్యమును స్మరించి, ఇరువది ఎనిమిదినుండి అష్టాంగ యోగవిధానమును వివరించుచు 'యమ నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహార ధారణ ధ్యాన సమాధయోఽష్టావంగాని (యో.సూ.2. 29) యను అష్టాంగముల యమాది ప్రత్యాహార పర్యంతము గల స్థూలయోగము బోధింపబడెను. అంత విభూతి యను తృతీయప్రకరణమును ధ్యానయోగము నాబడు ధారణతో బ్రారంభించి, ధారణ ధ్యాన సమాధి స్వరూపములను, సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాత చిత్తవరిణామమును, ఇంద్రియ జయోపాయమును, ఆయా ఇంద్రియజయఫలమును, వివేకసంజనితఫలమును, మోక్షప్రకారంబును పతంజలియోగిపుంగవుడు పచరించెను. కైవల్యాఖ్యయగు చతుర్థపాదము జన్మాది పంచసిద్ధులతో బ్రారంభించి, చతుర్విధ కర్మజాతులు, వాసనాక్షయము, వాసనాక్షయోపపత్తి, వస్తుజ్ఞానభేదము, ధర్మమేఘ సమాధి, జీవన్ముక్తి, కైవల్యస్వరూపాది విషయములు మీమాంసించి 'కైవల్యం స్వరూపప్రతిష్ఠా' అను అంత్యసూత్రముతో గ్రంథము సాంతమగుచున్నది. గ్రంథ మాద్యంతముల నుపక్రమోపసంహారముగ కైవల్య ఫలప్రదాతయగు అసంప్రజ్ఞాతసమాధియే స్మరింపబడుచు, గ్రంథభాగమంతయు తత్సంబంధవిషయమేచర్చింపబడియుండుటచే నిది కేవలము సాధనశాస్త్రమే యయ్యెడిని. అందుచేతనే (The main interest of Patanjali is not meta-

physical theorising, but the practical motive of indicating how salvation can be attained by disciplined activity) 84 పతంజలియొక్క తాత్పర్యము తత్త్వమీమాంస గాక ముఖ్యముగ సాధనమార్గమున కై వల్యమునొందు అనుష్ఠేయ పద్ధతిని దెలుపుటయేయని రాధాకృష్ణాది పండితవర్గము భావించుట చాల సముచితము. (Religion is not in books, nor in theories, nor in dogmas, nor in talking, nor even in reasoning. It is being and becoming) 85 మతము గ్రంథములగాని, సూత్రములగాని, విశ్వాసములగాని, సంభాషణములగాని చివరకు తర్కమునగాని లేదు. తాదాత్మ్యత్వము అనుష్ఠానముననే గలదను నమ్మకమే పతంజలి మునివ ర్ణ్యుని యాదర్శమై యీశాస్త్రరచనమునకు ప్రోద్బలమయినదని స్పష్టము.



యోగశాస్త్రము - ప్రాణాయామము

కాని యష్టాంగ యోగాంతర్గత విషయ రహస్యముల ననగాహన మొనరింపనేరక (The Yoga has come to mean, in the thoughts of many, posturing and nose-closing) 86 అసన ప్రాణాయామములే యోగమని యనేకమంది కర్థ

84. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

85. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol 3 p 395

86. Rama Prasad: Patanjali Yoga Sutra p viii

మగుచున్నది. పతంజలి యద్వేష్య మది కాకున్నను కొంద రిట్టి యర్థమును గొనుటచే (The regulation of breath recieves considerable emphasis, though Patanjali mentions it as an optional measure) 87 పతంజలి ప్రాణాయామమును ఐచ్ఛికవిధానముగ సూచించి యున్నను దాని కధికతర ప్రాధాన్యత యొసంగబడియున్నదనియు బండ్లితులు చింతించిరి. అంతియగాక, 195 సూత్రములుగల యోగశాస్త్రమున 1.34, 2.49, 50, 51, 52 గాగల సూత్ర పంచకమున మాత్రమే అతిక్లుప్తముగ నీప్రాణాయామవిధానము సూచితమైయున్నదగుటచే దీనికెంత అప్రాధాన్యత యోగమున నీయబడినదో గ్రాహ్యము. మరియు 'ప్రచ్ఛర్దన విధారణాభ్యాం వా ప్రాణస్య' (యో.సూ.1.34) అను సూత్రమున 'ప్రాణ' శబ్దమునకు 'శ్వాసప్రశ్వాసయోగ్గతివిచ్ఛేదః ప్రాణాయామః' (యో.సూ.2.49) అను సూత్రముతో శ్వాసప్రశ్వాసరూప మనియే గ్రహించినట్లు అనుమానితము. ఈయన్వయమునే స్వీకరించి 'కౌఠ్యస్య వాయో నాసికాపుటాభ్యాం ప్రయత్న విశేషాద్వమనం ప్రచ్ఛర్దనం' (యో.భా.1.34) నాసికాపుట ద్వారమున ప్రయత్నవిశేషముగ నంతరమగు వాయువును రేపించుట కుంభించుట యని భాష్యకారుడును నిర్వచించి యున్నాడు. 'బాహ్యస్య వాయోరాచమనం శ్వాసః, కౌఠ్యస్య వాయోర్నిఃసారణం ప్రశ్వాసః తయోగ్గతి విచ్ఛేద ఉభయా భావః ప్రాణాయామః' (యో.భా.2.49) బాహ్యవాయుపూరణము శ్వాసము, అంతర్వాయు నిస్సారణము ప్రశ్వాసము,

ఈ రెంటిని నిరోధించుటయే ప్రాణాయామముగ నతడు వివరించి యున్నాడు.

‘ప్రాణ’ శబ్దనిర్వచనమునగూడ పండితలోకమున నభిప్రాయవ్యత్యాసము గాననగును. ‘అరా ఇవ రథనాభౌ ప్రాణో సర్వం ప్రతిష్ఠతం ఋచో యజ్ఞః సామాని యజ్ఞః క్షత్రం బ్రహ్మచ’ (1.6) ఋగ్యజుస్సామ యజ్ఞ బ్రహ్మ క్షత్రాది సర్వమును రథచక్రమునం దాకులవలె ప్రాణమునందు నిలచి యున్నవనియు ‘ఆత్మన ఏష ప్రాణో జాయతే’ (సి.సి) ఆత్మ నుండి ప్రాణజనించెననుప్రశోషిచనిషత్తు; ‘ప్రాణోబ్రహ్మ’ (ఛాం.4. 10. 5) ప్రాణయే బ్రహ్మము, ‘ప్రాణోహ్యేవైతాని సర్వాణి భవతి’ (ఛాం.7.15.4) ప్రాణయే యీసర్వ మగుచున్నది. ‘ప్రాణో వై బ్రహ్మణి’ (బృహదారణ్యక. 4.1 సి, కాషీతకి బ్రాహ్మణ.2.1) మొదలగు నసంఖ్యాక ఉపనిషత్ప్రమాణముల నాధారముగగొని (Prana is not exactly breath. It is the name for the energy that is in the Universe) 88 ప్రాణ యన సంపూర్తిగ శ్వాస కానేరదు, విశ్వగతమగు శక్తి కది నామము అని వివేకానందులు వచించి, (Whatever you see in the Universe, whatever moves or works, or has life, is a manifestation of this Prana. The sum-total of the energy displayed in the Universe is called Prana) 88 విశ్వమున జేనిని చూచినను, ఏది కదలినను మెదలినను, జీవము గలిగియున్నను అది ప్రాణయొక్క మూర్తిమత్వమే. విశ్వమున

88. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol p 223

88. Prof Kokileswar Sastri Vidyaratna: A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta p 70

సమగ్ర శక్తివ్యక్తిత్వమే ప్రాణయని నిర్వచించియున్నాడు. ఈవిషయమునే గ్రహించి (The term Prana is the world-seed) 89 ప్రాణ విశ్వబీజమనియు, 'అవ్యాకృత ఏన ప్రాణః - - సర్వభావానా ముత్పత్తేః ప్రాక్ ప్రాణ - బీజాత్మనైవ సత్త్వం' (మాండాక్య. శంకరభాష్య.1.2) ప్రాణయే అవ్యాకృతము. సర్వసృష్టికి బూర్వము సత్త్వమై బీజాత్మగా ప్రాణ యున్నదను ప్రమాణములనాధారముగ గొనికోకిలేశ్వరశాస్త్రిగూడవచించెను అందుచేగల్పప్రాగవస్థలో సీప్రాణ అవ్యక్తరూపముగ నుండికల్పారంభముతో వ్యక్తరూపముదాల్చుచున్నదని తాత్పర్యము. మరల (It is this Prana that is manifested as motion, as the nervous motion in the human beings or animals, and the same Prana that is manifesting as thought and so on) 90 ఈప్రాణయే స్పందనరూపమున వ్యక్తమై మృగ నరాది జీవులలో నాడీస్పందనముగను భావాది రూపములుగను రూపాదుచున్నదనియు (Now this throwing out and restraining the Prana is what is called Pranayana) 90 సీప్రాణను వెలినుంచి నిరోధించుటయే ప్రాణాయామమనియు వివేకానంద తాత్పర్యము. పతంజలి ప్రాణాయామమునుగూర్చి వివరము లొసంగకున్నను, తర్వాతి యోగాచార్యులు దీని స్థూలముగ ఆసన ప్రాణాయామములకే మిగుల ప్రాధాన్యతనొసంగి నభివృద్ధి గావించి గొప్పవైజ్ఞానిక శాస్త్రముగ రూపొందించియుండిరి.

89. Prof. Kokileswar Sastri Vidyaratna: A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta p 70

90. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol I 223

తర్వాతివారి భావజాలము లెట్లున్నను, (First, you must remember that this Prana is not breath. But that which causes the motion of the breath, that which is the vitality of the breath is the Prana) 90 ప్రథమతః 'ప్రాణ' వాయువు గాదని గ్రహింపవలెను. శ్వాస సంచలనమున కేది కారణమో దాని కేది యాధారమో అది ప్రాణయని వివేకానందుడు హెచ్చరించును. కాని (It is the energy that is in each body, and its most apparent manifestation is the motion of the lungs.) 91 అది ప్రతిశరీరమునగల శక్తి, శ్వాసాశయ స్పందనమే దానియొక్క ప్రత్యక్షరూపము. కాబట్టి, (We begin by controlling the breath, as the easiest way of getting control of Prana.) 91 ప్రాణ బంధమునకు సులభోపాయముగ శ్వాస నిరోధముతో ప్రారంభించుచుందుము, అని వివేకానందులు సమన్వయ పరచియున్నారు.



యోగశాస్త్రము-సాంఖ్యము.

అందుచే సప్తాంగ మధ్యస్థమగు ప్రాణాయామమునకు మాత్రమే ప్రాధాన్యతనొసంగి, దానికంటె ముఖ్యమగు యోగ శాస్త్ర తాత్పర్యమగు సమాధిని విస్మరింపజనదు. యోగసాధమునకు యమాదులు పునాదులు, ధర్మమేఘాదులు శిఖరములు.

90. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol I p 223

91. Do

Do

p 267

మధ్యగల అసనాది ధ్యానపర్యంతమగు అంగములు అంతర్భాగములు. సర్వసోపానముల నధిగమించి సాధించుటయే యోగ సిద్ధి యనబడును. అష్టాంగములలో నెద్ది లోపించినను యోగ మనమగ్ర మగుటయేగాక నిష్ఫలము, యోగ సిద్ధి దూరము. అందుచే హెచ్చరిక యవసరము.

‘విశేషా విశేష లింగ మాత్రా లింగాని గుణపర్వాణి’ (యో.సూ. 2.19) మొదలగు సూత్రముల ననుసరించి చూచిన (The Yoga system of cosmogony is the same as that of the Sankhya.) 92 యోగశాస్త్రముయొక్క సృష్టిసిద్ధాంతము సాంఖ్యమేయని రామప్రసాదుడన్నట్లు యోగము సాంఖ్యమునే సిద్ధాంతముగ గ్రహించియుండుటచే సాంఖ్యప్రోక్త వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞ విజ్ఞానము, బ్రహ్మమాత్రమునందు శ్రీ శంకరాదులగు నద్వైతులచే స్మృత్యధికరణమున నిరాకరింపబడిన సాంఖ్యము వలెనే యోగ ప్రత్యుక్త్యధికరణమున ‘ఏతేన యోగః ప్రత్యుక్తః’ (వే. సూ. 2.1.3) యను మాత్రమున యోగమగుడ పూర్వపక్షము సేయబడియున్నది. సాంఖ్యమునే తాత్త్వికముగ గ్రహించియుండుటచే (Yoga Sastra promulgated by Patanjali, - which also bears the name for the Sankhya Pravachana.) 93 పతంజలి ప్రోక్త యోగశాస్త్రము సాంఖ్యప్రవచన నామముగలదిగ నగుచున్నది. కాన (The Yoga Sutra designates itself Sankhya Pravachana exposition of Sankhya.) 94 సాంఖ్యప్రవచనముగ యోగశాస్త్రమే చెప్పు

92. Rama Prasad: Patanjali Yoga Sutra p 5

93. మాధవాచార్య: సర్వదర్శన సంగ్రహము

94. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 113

కొనినదని శ్రీనివాస అయ్యంగారుకూడ వ్రాసెను. (Closely allied as philosophy with the Sankhya is the Yoga) 95 సాంఖ్యముతో సన్నిహిత తాత్త్వికసంబంధముకలది యోగమని (Keith) కీర్తుకూడా వాకొనియున్నాడు. అందుచే యోగశాస్త్రముయొక్క పరమ సిద్ధాంతము సాంఖ్యమే యని నిర్ణయము.

కాని (The other philosophers, though occasionally differing from Patanjali in some philosophical points, have as a rule, acceded to his method of practice a decided consent.) 96 కొన్ని తాత్త్విక విషయములలో గొందరుతత్త్వవిదులు ఒక్కొక్కప్పుడుపతంజలినుండి వ్యతిరేకించి యున్నను, ఎల్లరును ఏకగ్రీవముగ నతని సాధనావిధానమును సమ్మతించిరి అని వివేకానందులు వచించురీతి సర్వసిద్ధాంతములకు బతంజలి మునిచంద్రుడే సాధనపద్ధతిని ప్రసాదించి మహోపకారి యయ్యెననుట యుక్తము, (Believe nothing until you find it out for your self) 97 దేనిని ప్రత్యక్షముగ గాంచునంతవరకు విశ్వసింపనలదన్నట్లు అనుభూతికి బ్రాధాన్యత యొసంగి. (The Hindus, alone of mankind, have penetrated behind the veil, and possess the knowledge, which is not really philosophical, ie., wisdom-loving, but wisdom itself.) 98 సర్వమానవకోటిలో హిందువులుమాత్రమే యవనికనధిగమించి కేవలము జ్ఞానప్రియత్వ మనబరగు సరోక్ష జ్ఞానముగాక జ్ఞానమునే పొందియున్నారని ప్రథమ యోగా

95. Prof. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature p 472

96. Swami Vivekananda: The Complete Works Vol p 223

97. Do. Do

98. Douglas Ainslie: Preface, Science of Religion

చార్మ్యుడగు పతంజలి యోగీంద్రుడు సర్వ భారతావనికి ప్రఖ్యాతి గడించెను.

కేవలము సాధనానుష్ఠాన జనితానుభవానందముల కాల వాలమగు యోగానుభూతికి యోగేతరాపేక్ష అనావశ్యక మనియు నయ్యదియే సమగ్రమును సంపూర్ణమును అనియు ఘంటాపథముగ 'శ్లో॥ యోగేనయోగో జ్ఞాతవ్యోయోగో యోగా త్రప్తవ ర్తతే॥ యోఽప్రమత్తస్తు యోగేన సయోగే రమతేచిరం॥' (యో. భా. 3. 6) యోగద్వారముననే యోగముగ్రాహ్యము. యోగమువలననే యోగము వ్యక్తమగును. అప్రమత్తతనొందిన వాడు యోగద్వారమున నిత్యానంద విభూతినొందునని శ్రీ వ్యాసభగవానులు భాష్యమున వక్కాణించియున్నారు. కాన యోగసాధన సంపూర్ణముగ స్వాపేక్షీకమైయున్నది.

యోగసూత్రము-ఈశ్వరుడు

మరల కపిలప్రోక్త సాంఖ్యసిద్ధాంతమున నన్యైక్యభావమున నుంపబడిన ఈశ్వరునికి బతంజలి ప్రాధాన్యత యొసంగి సృష్టిమూల మతని కొసంగకపోయినను అసంప్రజ్ఞాతాది సమాధ్యనుభూతికిని కైవల్యప్రాప్తికిని ఈశ్వరానుగ్రహముకూడ యుపసరమనుటచే కాపిలము నిరీశ్వర సాంఖ్యమనియు, పాతంజలియు సేశ్వర సాంఖ్యమనియు గొందరి అభిప్రాయము. (The system of Kapila, called the Sankhya or Rationalistic, in its original form, and in its theistic development by

Patanjali-) 99 తన నిజస్వరూపమున కాపిలము సాంఖ్యము లేక యాక్తికముగను, పాతంజలము సేత్వరముగను శుద్ధ తత్త్వ శాస్త్రమున సర్వమును భారతావనికి బ్రసాదించెనని (John Davis) జాన్ డేవిస్ వ్రాయుచుండ. సంతకుమించు విస్పష్ట వాక్యముల (The Sankhya Philosophy declares itself fearlessly as an -Iswara, Lordless, leaving it to another philosophy, the Yoga, to find in the old Sankhya system some place for an Iswara or a personal God.) 100 ప్రాచీన సాంఖ్యమున, సగుణదైవముగ నీశ్వరునకు కొంచెము స్థానము గల్పింప యోగసిద్ధాంతమునకు అవకాశమొసంగుచు, సాంఖ్య తత్త్వము నిర్భయముగ నిరీశ్వరముగ బ్రకటించుకొనెనని (Max Muller) మాక్సు ముల్లరు భావించెను. కాని సాంఖ్యమున మనము వినియున్న తెరంగున సాంఖ్యము నిరీశ్వరమనుటయు దోషభూయిష్ట మగుచున్నది. అంతియగాక యోగము సేత్వరమనుటయు లోపభూయిష్టమే యగును. కాని బాహ్యముగ దిలకించి, సాంఖ్యము యీశ్వరభావలోపమున నిరీశ్వరమనియు యీశ్వరపద కలిమిచే యోగము సేత్వరమనియు దీక్షానింపరాదు. ఎందుచేతనన యోగమునగల యీశ్వరుడు, (The Iswara, here referred to, is not the Lord of the world, but Lord only of his devotees.) 101 విశ్వపాలకుడు గాక, భక్తపాలుడుగ మాత్రమే యున్నాడు. యోగశాస్త్రమున నీశ్వరుడు సర్వజ్ఞబీజమై యున్నను, కాలాతీతుడై ప్రాచీన

99. John Davis: Sankhya Karika, Preface

100. Prof. F. Max Muller: The Six Systems of Indian Philosophy p 9

101. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 113

గురువ ర్ణేఽయై యోప్పారినను, (The Iswara of Yoga Darsana therefore, is neither the Reality behind Nature, nor any universal Being in which human selves find their unity.) 101 యోగదర్శనమున, నీశ్వరుడు ప్రకృతి కధిష్ఠాన తత్త్వముగాని, జీవులు ఏకత్వముగాంచు విశ్వాత్మత్త్వముగాని, గలిగిన వాడు కాడు. (He is neither the ruler of Nature nor the moral Governor of the Universe.) 101 అతడు విశ్వ పాలకుడు కాడు. ప్రకృతి నియంతయు గాడు. అతడు (Who was never touched by 'Klesa' the defects of Ignorance) 101 అజ్ఞానదోషములగు క్లేశములచే నంటబడనివాడై, (Out of the multitude of Purushas, in the Universe, he is a special Purusha.) 101 విశ్వమునగల అసంఖ్యాక పురుషులలో నీశ్వరుడు ఒక ప్రత్యేక పురుషుడై మాత్ర మున్నాడు. అందుచే (Yoga is in its tenets as atheistic as Sankhya.) 101 యోగము సాంఖ్యమువలె నిరీశ్వరమే యగుచున్నదని శ్రీనివాస అయ్యంగారు వాసిరి. (He is no where spoken of as the creator; nor even as the Consciousness' permeating through all Existence) 102 యోగశాస్త్రమునం దెచ్చటను యీశ్వరుడు సృష్టికర్తగాని, సర్వజీవుల కధిష్ఠాన చైతన్య మనిగాని వాకొనబడలేదు. (He is spoken of only as an object of devotion, devoiton to whom leads to highest results.) 102 భక్తిలక్ష్యముగ నతడు వచింపబడి, అతనిపై భక్తి

101. P. T. Srinivasa Iyengar: Outlines of Hindu Philosophy p 116

102. Prof. Ganganadha Jha: Yoga Darsana, Preface p 1

సర్వోత్తమ ఫలదాయకముగ జెప్పబడెనని గంగానాథ రూపా
 తెలిపియున్నాడు. కావున సాంఖ్యము సిద్ధాంత శాస్త్రమై
 (The idea of Super-Natural beings may rouse to a certain
 extent the power of action in man; but it also brings
 spiritual decay. It brings dependence, it brings
 fear; it brings superstition.) 103 అమానుషపురుష భావ
 నము మానవునిలో నొకించుక కర్మప్రవృత్తిని గలిగించినను,
 అది ఆధ్యాత్మిక క్షీణత్వమునుగూడ గలుగజేయును. అస్వాతంత్ర్యమును,
 భీతిని, మూఢ విశ్వాసమును అది యుదయింప
 జేయును, అని వివేకానందులుపన్యసించినట్లు సాంఖ్యము, ఈశ్వర
 పరాధీనత పురుషునకు అనుచితముగ దలంచి, యీశ్వరప్రశంస
 సేయకున్నను, పాతంజలము సాధనశాస్త్రమై సంప్రజ్ఞాత అసం
 ప్రజ్ఞాతాద్యనుభూతికి ఆటంకదాయకములగు విపర్యయాదుల
 నడంప 'అభ్యాస వైరాగ్యా' దులవలె 'ఈశ్వరప్రణిధానాద్వా'
 (యో సూ. 1.23) ఈశ్వరప్రణిధానముద్వారా గూడ సాధ్య
 మని ఈశ్వరుని సాధనోపాయముగ మాత్రము గ్రహించియు
 న్నాడు. కాన పాతంజలము కేవలము సాధనశాస్త్రమనుట
 మిగుల సమంజసము.



నామ తాత్పర్యము

‘యోగః సమాధిః’ (యో. భా. 1. 1) యోగమన
 సమాధియని వ్యాస నిర్వచనము. అనగా ‘యుజిర్ యోగే’

(యో. భా. వాచస్పతి 1. 1) అనువ్యత్పత్తి ననుసరించి సం యోగమను సర్థమున్నను, 'యుజ్ సమాధౌ' (యో.భా.వాచ స్పతి 1.1) అను వ్యత్పత్తిచందము యోగమన సమాధి యని యర్థము. దీని ననుసరించియే (The word Yoga comes from a Sanskrit root which means 'to go' 'to trance' 'to meditate'.) 104 సమాధిగాంచుట లేక ధ్యానమునొందుట యను సంస్కృత వ్యత్పత్తినుండి యోగపదము జన్యమని రామప్రసాదుడు వ్రాసియున్నాడు. అందుచేత సమాధి సాధనమగు నిరోధముగూడ యోగమే యగుటచే 'యోగశబ్దస్య చిత్తవృత్తి నిరోధ ఏవేతి పరమార్థః' యోగశబ్దమునకు చిత్తవృత్తి నిరోధమే పరమార్థముగా 'యోగః చిత్తవృత్తి నిరోధః' (యో. సూ. 1. 2) అను సూత్రము నాధారముగాగొని వాచస్పతులు వచించిరి. అట్లే రాజమూర్తాండకారుడైన భోజదేవుడుగూడ 'యుజ్ సమాధౌ' (1.1) అను వ్యత్పత్తినే గ్రహించియున్నాడు. 'యోగవిషయస్య శాస్త్రస్యాధిక్యతత్త్వం వేదితవ్యం' (యో. భా. వా. 1.1) ఈ శాస్త్రమునకు యోగవిషయమే యధిక్యతమని గ్రాహ్యముగాన నీ శాస్త్రము యోగశాస్త్రమనియు 'దృశ్యతే తత్త్వమనేనేతి దర్శనం' తత్త్వదర్శనము చెయింనునది దర్శనమను సర్థమున యోగ దర్శనమనియు దీనికి ప్రఖ్యాత నామ ధేయములు.



ఈ శాస్త్రమునకు రాజయోగనామముగూడ ప్రఖ్యాతము. హిరణ్యగర్భప్రోక్తమగు యీ శాస్త్రమే యోగమనబడక, శివప్రోక్తమనబరగు మరియొక యోగశాస్త్రము గననయ్యెడిది. అయ్యది తంత్రశాస్త్రమూలమున ప్రఖ్యాతము. శివప్రోక్తయోగము ఔపనిషదముగాక ఖిలనైదికమని ప్రతీతి గనుటయు, నీ హిరణ్యగర్భయోగము ఉపనిషదాధారమగుటయు గారణమున నిది రాజయోగమని కీర్తి గడించెనున్నది. 105 మరియు (To a later period belong the treatises on Hatha Yoga which are practical manuals giving rules on the external aspects of Yoga, such as posture, breathing, diet and so on, as opposed to Raja Yoga of Patanjali, which is chiefly concerned with meditation) 106 పాతంజల రాజయోగమునకు విరుద్ధముగ ఆసనప్రాణాయామా హారాది బాహ్య యోగాంగములకు నియమావళి విధించు హఠ యోగాదిక సంక్షిప్తగ్రంథములు తర్వాతకాలమున నుద్భవించెను. రాజయోగము ముఖ్యముగా సమాధిని గూర్చి వివరించును, అని (Macdonell) మాక్డ్వోనల్ రాజయోగ హఠయోగ శారతమ్యమును విశదీకరించెను. (The exercises of mental concentration are in later Commentaries distinguished by the name of Raja Yoga, the external expedients are called Kriya Yoga.) 107 బాహ్యోపకరణములు (క్రియా

105. నిర్వికల్పసందేశాద్విషయః భారతీయ తత్త్వశాస్త్రము 1 భా

106. Prof. A. A. Macdonell: India's Past

107. Dr. A. A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature p 385

యోగమనియు, మానసిక ధ్యానాదిక సాధనలు రాజయోగ మనియు విచక్షణము తర్వాతి వ్యాఖ్యాతలు గావించి యుండి రనియు నాతని భావము. ఈవిషయమునే చర్చించుచు (Yoga-tatwa speaks of four kinds of Yoga-Mantra Yoga, Laya Yoga, Hatha Yoga, and Raja Yoga. Patanjali's Yoga is of the last kind, since it deals at length with the powers of stilling the mind and attaining Samadhi.) 108 మంత్ర, లయ, హత, రాజ గూఢమున యోగము చతుర్విధములని యోగతత్త్వము తెలుపుచున్నది. సమాధిప్రాప్తికొరకై మనోప శమనార్థ ముపయక్తమగు శక్తుల వినరించుచున్నది గాన కడపటి దగు రాజయోగమే పాతంజల యోగమని రాధాకృష్ణుడుగూడ వ్రాసియున్నాడు. అంతియేగాక సాధనావతారమై అనుభవ స్వరూపుడగు శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస దేవుడుగూడ క్రింది విధముగ వచించెను. (There are two kinds of Yoga, Hatha Yoga, and Raja Yoga. The Hatha Yogi practices physical exercises. His goal is to acquire super-natural powers: longevity and the eight psychic powers. But the aim of Raja Yoga is the attainment of devotion, ecstatic love, knowledge and renunciation. Of these two Raja Yoga is the better) 109 హతయోగము రాజయోగము నా ద్వివిధయోగము గలదు. హతయోగి శారీరక వ్యాయామము సభ్యసించును. అష్టసిద్ధులు చిరంజీవత్వములును అమానుష శక్తులే యతని గమ్యము. కాని రాజయోగము యొక్క

108. Prof. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol 2 p 338

109. Sri Ramakrishna: Gospel of Sri Ramakrishna p 168

గమ్యము భక్తిజ్ఞానవైరాగ్యములు భక్తున్నతతలుగా నుండును. ఈరెంటిలో రాజయోగము తమము. పైవాక్యముల ననుసరించి పాతంజలము కేసలము సమాధియను పరమావధినిగలిగి, చిత్తవృత్తినిరోధమే యోగమార్గముగ నిర్వచించి యుండుటచే, రాజయోగమను ప్రశస్తనామమున కెంతయు తగియున్నది.

మరియు పతంజలిమహర్షి ప్రోక్తమగుటచే బాతంజలమనియు పేరుగలదు. పూర్వోక్తరీతి సేత్వర సాంఖ్యమనియు, సాంఖ్యసిద్ధాంతమునే గ్రహించి తత్పద్ధి సాధనోపాయముల వివరించుటచే సాంఖ్య ప్రవచనమనియు వివిధరీతుల నీయోగశాస్త్రము వ్యవహరింప బడుచున్నది.



పాతంజల యోగసూత్రములు

1. సమాధి పాదము

- 1 అథ యోగానుశాసనం
- 2 యోగశ్చిత్తవృత్తి నిరోధః
- 3 తదా ద్రష్టః స్వరూపేఽవస్థానం
- 4 వృత్తిసారూప్య మితరత్ర
- 5 వృత్తయః పంచతయ్యః క్లిష్టాక్లిష్టాః
- 6 ప్రమాణ విపర్యయ వికల్ప నిద్రాస్మృతయః
- 7 ప్రత్యక్షానుమానాగమాః ప్రమాణాని
- 8 విపర్యయో మిథ్యాజ్ఞానమతద్రూప ప్రతిష్ఠం.
- 9 శబ్దజ్ఞానానుపాతీ వస్తుశూన్యో వికల్పః
- 10 అభావప్రత్యయాలంబనా వృత్తి ర్నిద్రా
- 11 అనుభూత విషయాసంప్రమోషః స్మృతిః
- 12 అభ్యాసవైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః
- 13 తత్ర స్థితౌ యత్తోభ్యాసః
- 14 స తు దీర్ఘకాలవైరంతర్యసత్కారాసేవితో దృఢభూమిః
- 15 దృష్టానుశ్రేవిక విషయ వితృష్ణస్య వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యం
- 16 తత్పరం పురుషభ్యాతేర్దుణ వైతృష్ణ్యం
- 17 వితర్క విచారానంపాస్మితా రూపానుగమాత్సంప్రజ్ఞాతః
- 18 విరామ ప్రత్యయాభ్యాసపూర్వః సంస్కారశేషోఽన్యః
- 19 భవప్రత్యయో విదేహప్రకృతిలయానాం
- 20 శ్రద్ధావీర్యస్మృతి సమాధిప్రజ్ఞాపూర్వక ఇతరేషాం

మున అనాదికాలమునుండి వ్యవహారమున నున్నట్టివే యనియు వివేకానందుని వాక్యము.

పై విషయ నిర్ధారణమునకై కొంత గ్రంథావలోడనము గావించినచో శంకరుడు అద్వైత సిద్ధాంతమునకు బ్రథమ నిర్మాత కాకుండుటయే గాక వ్యాఖ్యాతయు గాదనియు గ్రహించెదము. అతని గురుపాదులు గోవింద భగవత్పాదుల గ్రంథరచనము మనకు లభింపకపోయినను, నా భావముల శంకరునకు బోధించి రచనమునకు బ్రోత్సహించిన పూర్వాద్వైతాచార్యుడు అతడు. కొంచెము వెనుకకు నేగినచో, నాతని గురువర్యుడనబడు గౌడ పాదాచార్యులు, స్పష్టముగ నద్వైతప్రబోధ గావించు మాండూక్యోపనిషత్తునకు అద్వైత వివరణమున నొక సిద్ధాంతరూపముగ అద్వైత తత్వమునకొక స్వరూపమొనంగి కారికలను వివరించి యుండుటచే, నాతడు శంకర పూర్వాద్వైతాచార్యులలో బ్రముఖ వ్యక్తియే. ఆ గౌడపాదునికిగూడ నాధారభూతమైన సూత్రకర్త బాదరాయణ వ్యాసుడును, అతఃపూర్వముండియున్న కాశకృత్సాన్నిధిక ఋషీశ్వరకోటియు, ఉపనిషద్బ్రహ్మసూత్రములును, అతిప్రాచీన అద్వైతాచార్యకోటియే. అంతియగాక శంకరుడు తన రచనము లందైనను దా వివరించు సిద్ధాంతము స్వకల్పితమని వాకొన కుండుటయే గాక, his constant appeal to Sruti, is really to be taken as an acknowledgement of his past, of the debt he owed to his illustrious predecessors who gave him a clue, - - to the philosophy of which he afterwards become a

- 41 క్షీణవృత్తేరభిజాతస్యేవ మత్తేర్గ్రహీతృగ్రహణ గ్రాహ్యేషు
తత్ఫలతదంజనతా సమావృత్తిః
42 తత్ర శక్తార్థజ్ఞానవికల్పైః సంకీర్ణా సవితర్గా సమావృత్తిః
43 స్మృతిపరిశుద్ధా స్వగూఢజూన్యేవార్థమాత్ర నిర్భాసా
నిర్వితర్కా
44 ఏతయైవ సవిచారా నిర్విచారా చ సూక్ష్మవిషయా వ్యా
ఖ్యాతా
45 సూక్ష్మవిషయత్వం చాలింగవర్యవసానం
46 తా ఏవ సబీజః సమాధిః
47 నిర్విచారవైశారద్యేఽధ్యాత్మప్రసాదః
48 ఋతంధరా తత్రప్రజ్ఞా
49 శ్రుతానుమాన ప్రజ్ఞాభ్యామన్యవిషయా విశేషార్థత్వాత్
50 తజ్జః సంస్కారోఽన్యసంస్కారప్రతిబంధీ
51 తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధాన్నిర్బీజః సమాధిః

2 సాధనపాదము

- 1 తపః స్వాధ్యాయేశ్వరప్రణిధానాని క్రియా యోగః
సమాధి భావనార్థః క్లేశతనూకరణార్థశ్చ
3 అవిద్యాస్మితారాగ ద్వేషాభినివేశాః క్లేశాః
4 అవిద్యా క్షేత్రము త్తరేషాం ప్రస్తుతను విచ్ఛిన్నోదా
రాణాం
5 అనిత్యాశుచిమఃఖానాత్మను నిత్యశుచిసుఖాత్మఖ్యాతిరవిద్యా
6 దృగ్దర్శన శక్త్యోరేకాత్మతేవాస్మితా

- 7 సుఖానుశయీ రాగః
- 8 దుఃఖానుశయీ ద్వేషః
- 9 స్వరిసవాహీ విదుషోఽపి తథా రూఢోఽభినివేశః
- 10 తే ప్రతిప్రసవహేయాః సూక్ష్మాః
- 11 ధ్యానహేయా స్తద్వృత్తయః
- 12 క్లేశమూలః కర్మాశయో దృష్టాదృష్ట జన్మవేదనీయః
- 13 సతి మూలే తద్విపాకో జాత్యాయుర్భీగాః
- 14 తే క్లేదపరితాపఫలాః పుణ్యాపుణ్యహేతుత్వాత్
- 15 పరిణామతాప సంస్కార దుఃఖైర్గుణవృత్తివిరోధాచ్చ దుఃఖ
మేవ సర్వం వివేకినః
- 16 హేయం దుఃఖమనాగతం
- 17 ద్రష్టువృత్త్యయోః సంయోగో హేయహేతుః
- 18 ప్రకాశక్రియాస్థిః శీలం భూతేంద్రియాత్మకం భోగాపవర్గార
థం దృశ్యం
- 19 విశేషా విశేషలింగమాత్మాలింగాని గుణపర్వాణి
- 20 ద్రష్టా దృశిమాత్రాః శుద్ధోఽపి ప్రత్యయానుపశ్యః
- 21 తదర్థ ఏవ దృశ్యస్యాఽఽత్మా
- 22 కృతార్థం ప్రతి సప్తమస్యనష్టం తదన్యసాధారణత్వాత్
- 23 స్వస్వామికక్త్యైః స్వరూపావలద్ధిహేతుః సంయోగః
- 24 తస్య హేతురవిద్యా
- 25 తదభావాత్సంయోగాభావో హానం తద్దృశేః కైవల్యం
- 26 వివేకఖ్యాతిరవిష్లవా హానోపాయః
- 27 తస్య సప్తథా ప్రాంతభూమిః ప్రజ్ఞా
- 28 యోగాంగానుస్థానాదనుద్భిక్షయే జ్ఞానదీప్తిరా వివేకఖ్యాతేః

- 29 యమ నియ మాసన పాణాయామ ప్రత్యాహార ధారణా
ధ్యానసమాధయోఽవస్థాంగాని
- 30 అహింసా సత్యాస్తేయబ్రహ్మచర్యాసరిగ్రహా యమాః
- 31 జాతిదేశకాలసమయానవచ్ఛిన్నాః సార్వభౌమా మహావ్రతం
- 32 శౌచసంతోషతపఃస్వాధ్యాయేశ్వరప్రణిధానాని నియమాః
- 33 వితర్కబాధనే ప్రతిపక్షభావనం
- 34 వితర్కా హింసాదయః కృతకారితానుమోదితా లోభ
కోధమోహపూర్వకా మృదుమధ్యాధిమాత్రా దుఃఖా
జ్ఞానానంతఫలా ఇతి ప్రతిపక్షభావనం
- 35 అహింసాప్రతిష్ఠాయాం తత్సన్నిధౌ వైరత్యాగః
- 36 సత్యప్రతిష్ఠాయాం క్రియాఫలాశ్రయత్వం
- 37 అస్తేయప్రతిష్ఠాయాం సర్వరతోఽపస్థానం
- 38 బ్రహ్మచర్య ప్రతిష్ఠాయాం వీర్యలాభః
- 39 అపరిగ్రహస్థైర్యే జన్మకథంతాసంబోధః
- 40 శౌచాత్వాంగజగుప్సావరైరసంసర్గః
- 41 సత్యశుద్ధిసామనస్యైకాగ్రేంద్రియ జయాత్మదర్శనయోగ్య
త్వాని చ
- 42 సంతోషాశనుత్తమః సుఖలాభః
- 43 కాయేంద్రియసిద్ధిరశుద్ధిక్షయాత్తపసః
- 44 స్వాధ్యాయాదిప్రదేవతా సంప్రయోగః
- 45 సమాధిసిద్ధి రీశ్వరప్రణిధానాత్
- 46 స్థిరసుఖమాసనం
- 47 ప్రయత్నశైథిల్యానంత సమాపత్తిభ్యాం

- 48 తతో ద్వంద్వానభిఘాతః
 49 తస్మిన్నతి శ్వాసప్రశ్వాసయోర్గతివిచ్ఛేదః ప్రాణాయామః
 50 శాహ్యభ్యంతర స్తంభవృత్తిర్దేశకాల సంఖ్యాభిః పరిదృష్టో
 దీర్ఘసూక్ష్మః
 51 శాహ్యభ్యంతర విషయాక్షేపీచతుర్థః
 52 తతః క్షీయతే ప్రకాశావరణం
 53 ధారణాసు చ యోగ్యతా మనసః
 54 స్వవిషయా సంప్రయోగే చిత్తస్వరూపానుకార ఇవేంద్రి
 యాణాం ప్రత్యాహరః
 55 తతః పరమా వశ్యతేంద్రియాణాం



3 విభూతి పాదము

- 1 దేశబంధశ్చిత్తస్య ధారణా
 2 తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానం
 3 తదేవార్థ మాత్ర నిర్భాసం స్వరూప శూన్యమివ సమాధిః
 4 త్రయమేకత్ర సంయమః
 5 తజ్జయా తృజ్ఞాలోకః
 6 తస్య భూమిషు వినియోగః
 7 త్రయమంతరంగం పూర్వేభ్యః
 8 తదపి బహిరంగం నిర్వీజస్య
 9 వృత్తాననిరోధ సంస్కారయోరభిభవప్రాచుర్భావో నిరోధ
 క్షణచిత్తాన్వయా నిరోధపరిణామః

- 10 తస్య ప్రశాంతవాహితా సంస్కారాత్
- 11 సర్వార్థతైకాగ్రతయోః క్షయోదయా చిత్తస్య సమాధి
పరిణామః
- 12 తతః పునః శాంతోదితో తుల్యప్రత్యయా చిత్తస్యైకాగ్రతా
పరిణామః
- 13 ఏతేన భూతేంద్రియేషు ధర్మలక్షణావస్థాపరిణామా
వ్యాఖ్యాతాః
- 14 శాంతోదితావ్యవచేశ్యధర్మానుసాతీ ధర్మీ
- 15 క్రమాన్యత్వం పరిణామాన్యత్వే హేతుః
- 16 పరిణామత్రయసంయమాదతీతానాగతజ్ఞానం
- 17 శబ్దార్థప్రత్యయానామితరేతరాధ్యాసాత్సంకరస్తత్ప్రవిభాగ
సంయమాత్సర్వభూత రుతజ్ఞానం
- 18 సంస్కారసాక్షాత్కరణాత్సర్వజాతిజ్ఞానం
- 19 ప్రత్యయస్య పరచిత్తజ్ఞానం
- 20 న చ తత్సాలంబనం తస్మాద్విషయీభూతత్వాత్
- 21 కాయరూపసంయమాత్తద్ద్రావ్యశక్తిస్తంభే చక్షుష్ప్రకాశ
సంప్రయోగేంతర్ధానం
- 22 సోపక్రమం నిరుపక్రమం చ కర్మ తత్సంయమాదపరాంత
జ్ఞానమరిష్టేభ్యో వా
- 23 మైత్ర్యాదిషు బలాని
- 24 బలేషు హస్తీబలాదీని
- 25 ప్రవృత్త్యాలోకన్యాసాత్సాక్ష్యవ్యవహితవిప్రకృప్తజ్ఞానం
- 26 భువనజ్ఞానం సూక్ష్మే సంయమాత్
- 27 చంద్రే తారావ్యూహజ్ఞానం

- 28 ధృవే తద్గతిజ్ఞానం
 29 నాభిచక్రే కాయవ్యూహజ్ఞానం
 30 కంఠకూపే క్షుత్పిపాసా నివృత్తిః
 31 కూర్మనాడ్యంశైర్యం
 32 మూర్ధజ్యోతిషి సిద్ధదర్శనం
 33 పాత్రిభాద్వా సర్వం
 34 హృదయే చిత్తసంవిత్
 35 సత్త్వపురుషో యోగత్వంతాసంకీర్ణయోః ప్రత్యయావిశేషో
 భోగః పరార్థత్స్విర్భసంయమాత్పురుషజ్ఞానం
 36 తతః పాత్రిభశానణవేదనాదర్శాస్వాదవార్తా జాయంతే
 37 తే సమాధాపుషసగ్లా వృత్తానే సిద్ధయః
 38 బంధకారణశైథిల్వాత్ప్రచారసంవేదనాచ్చ చిత్తస్య పరశరీరా
 వేశః
 39 ఉదానజయాజ్వలపంకకంటకాదివ్యసంగ ఉత్తాపంతిశ్చ
 40 సమానజయాజ్వలనం
 41 శ్లోతాకాశయోః సంబంధసంయమాద్దివ్యం శోత్రం
 42 కాయాకాశయోః సంబంధసంయమాల్లఘుతూలసమాపతే
 శ్చాకాశగమనం
 43 బహిరకల్పితా వృత్తిర్మహావిదేహః తతః ప్రకాశావరణ
 క్షయః
 44 స్థూల స్వరూప నూత్నాన్వయార్థవత్వసంయమా ద్భూత
 జయః
 45 తతోఽణిమాది ప్రాదుర్భావః కాయసంపత్తద్ధర్మానభి
 హూతశ్చ

- 46 రూపలావణ్య బల వజ్ర) సంహననత్వాని కాయసంపత్
 47 గ్రహణస్వరూపాస్మితాన్వయార్థవత్స్ సంయమాదింద్రియ
 జయః
 48 తతో మనోజవిత్వం వికరణభావః ప్రధానజయశ్చ
 49 సత్వపురుషాన్యతాఖ్యాతిమాత్రస్య సర్వభావాధిష్ఠాత్మత్వం
 సర్వజ్ఞాత్మత్వం చ
 50 తద్వైరాగ్యాదపి దోషబీజక్షయే కైవల్యం
 51 స్థాన్యుపనిమంత్రణే సంగస్మయాకరణం పునరనిష్ఠప్రసంగాత్
 52 క్షణతత్క్రమయోః సంయమాద్వివేకజం జ్ఞానం
 53 జాతి లక్షణ దేశైరన్యతానవచ్ఛేదాత్తుల్యయోస్తతః ప్రతి
 పత్తిః
 54 తారకం సర్వవిషయం సర్వభావిషయమక్రమం చేతి వివే
 కజం జ్ఞానం
 55 సత్వ పురుషయోః శుద్ధిసామ్యే కైవల్యమితి.

4 కైవల్య సాదము.

- 1 జన్మోషధి మంత్ర తపః సమాధిజాః సిద్ధయః
- 2 జాత్యంతర పరిణామః ప్రకృత్యాపూరాత్
- 3 నిమిత్తమప్రయోజకం ప్రకృతీనాం వరణభేదస్తు తతః క్షేత్రి
 కవత్
- 4 నిర్మాణచిత్తా న్యస్మితా మాత్రాత్
- 5 ప్రవృత్తిభేదే ప్రయోజకం చిత్తమేక మనేకేషాం

- 6 తత్ర ధ్యానజమనాశయం
- 7 కర్మా శుక్లాకృష్ణం యోగినస్త్రీవిధ మితరేషాం
- 8 తతస్తస్మిన్చాకానుగుణానామేవాభివ్యక్తిర్వాసనానాం
- 9 జాతిదేశకాల వ్యవహితానామప్యానంతర్యం స్మృతినంసాకరయో రేక రూపత్వాత్
- 10 తాసా మనాదిత్వం చాఽఽశిషో నిత్వత్వాత్
- 11 సేతుఃపాశ్రయాలంబనైః సంగృహీతత్వాదేషా మభావే తదభావః
- 12 అతీతానాగతం స్వరూపశోఽస్త్వధ్వభేదా ధర్మాణాం
- 13 తే వ్యక్తసూక్ష్మా గుణాత్మానః
- 14 పరిణామైకత్వాద్వస్తుతత్వం
- 15 వస్తుసామ్యే చిత్తభేదా తయోర్విభక్తః పంథాః
- 16 న చైకచిత్తతంత్రం వస్తు తదప్రమాణకం తదా కిం స్యాత్
- 17 తదుపరాగాపేక్షిత్వాచ్చిత్తస్య వస్తు జ్ఞాతాజ్ఞాతం
- 18 సదా జ్ఞాతాశ్చిత్తవృత్తయస్తత్ప్రభోః పురుషస్యాపరిణామిత్వాత్
- 19 న తత్స్వభాసం దృశ్యత్వాత్
- 20 ఏకసమయే చోభయానవధారణం
- 21 చిత్తాంతర దృశ్యే బుద్ధిబుద్ధేరతివ్రసంగః స్మృతినంకరశ్చ
- 22 చిత్తేరప్రతిసంక్రమాయాస్తదాగారాపత్తే స్వబుద్ధినంవేదనం
- 23 ద్రష్టుదృశ్యోపరక్తం చిత్తం సర్వార్థం
- 24 తదసంఖ్యేయవాసనాభిశ్చిత్రమపి పరార్థం సంహత్య కారిత్వాత్
- 25 విశేష దర్శిన ఆత్మభావభావనానివృత్తిః

- 26 తనా వివేకనిమ్నం కైవల్యప్రాగ్భారం చిత్తం
 27 తచ్చిద్రేషు ప్రత్యయాంతరాణి సంస్కారేభ్యః
 28 హానమేషాం క్షేత్రవదుక్తం
 29 ప్రసంఖ్యానేఽవ్యకునీదస్య సర్వథా వివేకఖ్యాతేర్ధర్మమేషుః
 సమాధిః
 30 తతః క్షేత్రకర్మనివృత్తిః
 31 తదా సర్వావరణ మలాపేతస్య జ్ఞానస్యాఽఽసంత్యాజ్ఞేయ
 మల్పం
 32 తతః కృతార్థానాం పరిణామక్రిమ సమాప్తిర్గుణానాం
 33 క్షణ ప్రతియోగీ పరిణామాపరాంత నిర్గ్రాహ్యః క్రిమః
 34 పురుషార్థ శూన్యానాం గుణానాం ప్రతిప్రసవః కైవల్యం
 స్వరూపప్రతిష్ఠా వా చితిశక్తిరితి.

సంపూర్ణము



యోగతత్త్వము

'Patanjali systematised the conceptions of the Yoga and set them forth on the back-ground of the metaphysics of the Sankhya' (Indian Philosophy Vol 2. 342) యోగభావముల గ్రహపరిచుచు బతంజలి, సాంఖ్యసిద్ధాంత తమును ఆధారముగ గొనెను అను రాధాకృష్ణసంక్షేపిని వచన సరణి యోగశాస్త్రము సాంఖ్యతత్త్వవాదమును స్వీకరించెను. గాఢున 'వి శేషావి శేషలింగమాత్రాలింగాని గుణపర్వాణి' (యో సూ. 2.19) మొదలగు సూత్రములందును 'సాంఖ్యయోగాద యః' (యో. భా. 4.21) నాభాష్యపాఠమునను మరియు నింక ననేక సందర్భముల బ్రస్తుటముగ సాంఖ్యశిబ్దస్మరణమేగాక సాంఖ్యసిద్ధాంతమును యోగశాస్త్ర మనువదించుచు, గపిల, పంచశిఖ, జైగీష్వ, వార్షగణ్యాది సాంఖ్యయోగిపుంగవ నామ ములనేగాక వారివాక్యముల బ్రమాణముల కైకొని సంస్తుతించి యున్నది యోగశాస్త్రము. అందుచే సిద్ధాంతికముగ యోగము సాంఖ్యపరమేయనుట నిస్సందేహము. కాని మొత్తము 195 సూత్రములలో జాల స్వల్పసంఖ్యాక సూత్రములు సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమున కుపయుక్తమగుచుండ నధికసంఖ్య సాధన అనుభవ విషయ మీమాంసయందే నిమగ్నమై యుండుటచే, శాస్త్రదృక్పథము సిద్ధాంతికము గాక సాధనాపరమని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. కాని 'యథా చికిత్సాశాస్త్రం చతుర్వ్యవహం - రోగో రోగహేతు రారోగ్యం భైషజ్యమితి (యో. భా. 2.15) ఎట్లు వైద్యశాస్త్రమున రోగ రోగహేతు రారోగ్య

బౌద్ధములను చతుర్విధభాగములు గలవో 'ఏవమిదమపి శాస్త్రం చతుర్వ్యూహమేవ' అదే విధముగా నీశాస్త్రమును చతుర్విధము. ఎట్లన, 'సంసారః, సంసార హేతు ర్మోక్షో మోక్షోపాయ ఇతి' (యో. భా. 2.15) అనురీతి చతుర్విధ మీ శాస్త్రము. అందు 'దుఃఖబహుళః సంసారో హేయః, ప్రధానపురుషయోః సంయోగో హేయ హేతుః, సంయోగ స్యాఽత్యంతికీ నివృత్తిర్హాసం, హానోపాయః సమ్యగ్దర్శనం' (యో. భా. 2.15) దుఃఖబహుళత్వ కారణమున సంసారము హేయమగుచున్నది. ప్రధానపురుషసంయోగమే హేయకారణము. సంయోగనివృత్తియే నిరాసము. సమ్యగ్దర్శనమే ఉపాయము, అను వ్యాసవాక్యానుసారము పరమావధియగు కైవల్య ప్రాప్తికి సాధన ఎంత అవసరమో సిద్ధాంతముగూడ అంత ఆవశ్యకమగుటచే, సాధనాభాగమును సంపూర్ణముగ వివరించుచు, సాధనాదృష్టి నెట కేంద్రీకరింపవలయునో యను సిద్ధాంతవిషయములగూడా యిందు పతంజలి మునీంద్రులు క్లుప్తముగ వివరించియున్నారు. కాన మనముగూడ యొకించుక యోగ సిద్ధాంతభాగమును గ్రహింప యత్నించెదముగాక.

పురుష ప్రధాన విషయము

'ఆకారః స్వరూపం సదా విశుద్ధిః శీలమౌదాసీన్యం విద్యాచైతన్యం' (యో. భా. వా. 2.6) పురుషుడు స్వరూపతః తా పరిశుద్ధుడును, ఉదాసీనశీలుడును, చైతన్యుడును, 'వివేకః

శుద్ధః' (యో. భా.వా.1.16) పురుషుడు వివేకుడు శుద్ధుడు 'పురుషః శుద్ధః ప్రసన్నః కేవలోనుపసన్' (యో. భా.1.29) పురుషుడు శుద్ధుడు, ప్రసన్నుడు, కేవలుడు. దుఃఖరహితుడు, 'పురుషముదాసీనః' (యో. భా.వా.2.17) పురుషుడుదాసీనుడు మొదలగు నాకళ్యములచే బురుషుడు స్వరూపతః విశుద్ధుడై ఉదాసీనుడై చైతన్యమాత్రుడై యుండునని విదితము. ఉదాసీనత్వము ననే ప్రసన్నతయు. దానివలన దుఃఖాభావము నేర్పడుచున్నది. అందుచే నతడు 'నిష్క్రియః పురుషః' (యో. భా.1.9) 'నిష్క్రియో క్షేత్రజ్ఞే' (యో. భా.2.17) నా వాక్యములరీతి బురుషుడు నిష్క్రియుడనై యున్నాడు. నిష్క్రియత్వ మెప్పుడు గలదో యప్పుడతడు 'అనుత్పత్తిధర్మా పురుషః' (యో. సూ.4.18) అను చందము జన్మాద్యవస్థలు లేనివాడై 'పురుషస్యాపరిణామిత్వాత్' (యో. సూ.4.18) 'అపరిణామిని' (యో. భా.2.17; 4.22) మొదలగు వచనప్రకారము పరిణామము ల కలీతముడై 'యస్మిన్పరిణామ్యనూనేతత్త్వంనవిహన్యతేతత్త్వం' (యో. భా. 4.31) పరిణామించినను దేని తత్త్వము నశించదో అది నిత్యమనబడు పరిణామినిత్యము గూడగాక, 'ద్వయీచేయం నిత్యతా కూటస్థనిత్యతా పరిణామినిత్యతా' కూటస్థ పరిణామి నిత్యము లనబరగు రెంటిలో 'తత్ర కూటస్థనిత్యతా పురుషస్య' (యో. భా.4.31) వ్యాసప్రకృమురీతి కూటస్థనిత్యమై స్వభావతః ప్రచ్యుతము కాని నిత్యమై పురుషుడున్నాడు. అట్లు నిర్వికారుడగుటచే 'శుద్ధః కూటస్థనిత్యతయోదయవ్యయరహితః' (యో. భా.వా.1.16) శుద్ధమనగా కూటస్థుడై జన్మమరణములు లేనివాడును 'ప్రసన్నః క్షేత్రపక్షితః' (యో. భా.వా.1.16) క్షేత్రవిరహిత

మైన ప్రసన్నుడును, 'కేవలార్థర్థార్థోపేతః' (యో. భా. వా. 1.16) ధర్మాధర్మాతీత కేవలుడునుయై ప్రకాశించుచు 'పురుషః శుద్ధోఽనంతః' (యో. భా. వా. 1.16) అనంతరూపుడై పురుషుడుండును. అందు చేస్థూలత్వమిసుమంతయు నుండజాలదు. గాన నతిడు 'పురుషః సూక్ష్మ ఇతి' (యో. భా. 1.45) నత డతి సూక్ష్మమై తనరొందుచున్నాడు.

అయినను 'ఇదమనాది దుఃఖసో'తః' (యో. భా. 2.15) అన్నటుల యీదుఃఖప్రసంతి యనాదియగుటవలన, 'అనాద విద్యా' (యో. భా. వా. 1.4) అనాదియు 'మోహరూపాఽవిద్యా' (యో. భా. 2.24) మోహరూపమును అగు అవిద్యచే బురుషుడు ఆకర్షింపబడిన ల్లగుచున్నది. అంత హేయహేతు వైన 'ప్రధాన పురుషసంయోగ' (యో. భా. 2.15) ము గలుగు చున్నది.

ఇక ప్రధానవిషయముగూడ నొకించుక గ్రహించుట యనసరము. ప్రధానమన 'లింగమాత్రస్యావ్యలింగం సూక్ష్మో విషయః! న చాలింగాత్పరం సూక్ష్మమస్తి' (యో. భా. 1.45) లింగముకంటె నలింగము సూక్ష్మము. ఆయలింగముకంటె సూక్ష్మతరము లేదనియు 'సూక్ష్మవిషయత్వం చాలింగవర్తన సానం' (యో. సూ. 1.45) అలింగముతో సూక్ష్మవిషయత్వము సంపూర్ణమగును, అను సూత్రవాక్యము ప్రకారము అతి సూక్ష్మత త్వము యీప్రధానము. అదియే ప్రథమత అధీయతే విశ్వం కార్యమేభిః' (యో. భా. వా. 2.18) అను వ్యుత్పత్తిప్రకారము సర్వవిశ్వమును బోషించున దనుటచే ననాదియగు సర్గకు అధిష్ఠానమై యవిద్యాసంబంధమున బురుషుని ప్రధానమునకు

జేసును. ప్రధానావిద్యా సంబంధ మెద్దియన చూతము. సర్గాం
తరమున అవిద్య స్వచిత్తముతో సహా ప్రధానములో లయించి
యుండును. సర్గారంభమున బ్రధానము 'తత్త్వపురుష సం
యోగినిం తాదృశమేన బుద్ధిం సృజతి' (యో.భా.వా. 2. 24)
ఆయా పురుష సంబంధియగు బుద్ధిని బూర్వమువలె సృజించు
చుండును. 'ఏవం పూర్వపూర్వసర్గేష్విత్వనాదిత్వాత్' (యో.
భా. వా.2.24) ఇట్లు పూర్వపూర్వసర్గము ననుసరించి సర్గమ
నాది యగుచుండును. అనగా 'అవిద్యా స్వచిత్తేన సహ నిరుద్ధా
స్వచిత్త సోత్పత్తి బీజం' (యో. భా.2.23) అవిద్య తన చిత్త
ముతో లయించి మరల స్వచిత్తమునకు ఉత్పత్తిబీజ మగుచుండ
'ప్రథీయతే జన్యతే వికారజాతమనేనేతి ప్రధానం' (యో.భా.
వా.2.23) కార్యజాతమగు ప్రపంచమును జనింపజేయునది
ప్రధాన మగుచున్నది. అట్లు సర్వమునకు నుపాదానత్వము
నొందుచున్నది యీ ప్రధానము. 'ఏతే గుణాః ప్రధాన శబ్ద
వాచ్యా భవంతి' (యో.భా.వా.2. 18) ఈగుణములే ప్రధాన
శబ్దమున వ్యవహరింప బడుచున్నవను వాచస్పతి వాక్యమురీతి
బ్రధానమే త్రిగుణరూపము. కాని 'సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యా
వస్థా న క్వచిత్పురుషార్థ ఉపయుజ్యతే' (యో.భా.వా.2.19)
ఆప్రధానము సత్త్వరజస్తమసముల సామ్యావస్థలో నున్న కాల
మున పురుషార్థముల కుపకరింప జాలకుండును. అనగా నాదిలో
'ని స్సత్తా సత్త' (యో.భా 2.19) రూప అలింగావస్థాయాం
న పురుషార్థో హేతుః' (యో.భా.2.19) అలింగావస్థకు బురు
షార్థతకారణము కానేరదు. అందుచేత 'నా సౌ పురుషార్థ
కృతేతి నిత్యాఖ్యాయతే' (యో.భా.2.19) పురుషార్థకృతము

కాకుండుటచే నీలింగమునాబడు ప్రధానము నిత్యము నాబడియున్నది. అయినను ప్రధాన వికారములగు 'త్రయాణాం త్వవస్థా విశేషాణా మాదౌ పురుషార్థతా కారణం భవతి' (యో.భా. 2.19) లింగ మాత్రావిశేషవిశేషము లనబడు మూడింటికి బ్రహ్మకారణము పురుషార్థత యగుచున్నది. అదియే వీనికి 'అర్థోహేతుర్నిమిత్తం కారణం భవతి' (యో.భా.2.19) అర్థత్వము హేతుత్వమును నిమిత్తకారణమును అగుచున్నది. అందుచే బ్రస్తుతమగు ప్రధానము అకారణమని నిర్ణయము. అది అలింగ మనబడినట్లును విస్పష్టము.

పూర్వోక్తముగ లింగమాత్ర మనబరగు మహత్తు 'సత్తా మాత్ర' మున బురుషార్థతను గలిగియుండుటచే, నందంతర్గతమై యున్న అవిద్యాప్రాబల్యముచే చిద్రూపుడైన పురుషునియొక్క ప్రతిబింబము బుద్ధి నాబడు మహత్తు నం దేర్పడుచున్నది. ఇట్లు సంభవించిన పురుషప్రధాన సంబంధమునే హేయమైన 'ద్రష్టు దృశ్యయోః సంయోగః' (యో. సూ. 2. 17) దృష్టుదృశ్య సంయోగమనియు, పురుష బుద్ధి (యో. భా. వా. 1. 3) సంయోగమనియు, ప్రకృతిపురుష సంయోగ (యో.భా.1.24) మనియు సత్త్వపురుష (యో.భా.2.2) సంబంధమనియు, మొదలగు రీతుల వ్యవహరింపబడుచున్నది. సామాన్యదృష్టి కీపదము లన్నియు బర్యాయములవలె గోచరించినను, విశేషదృష్టికి వ్యత్యస్తములు. పూర్వగ్రంథమున వివరింపబడినట్లు, పురుషుడుగాని ప్రధానముగాని యథాతథముగా భోగాపవర్గకారణములు కాదు. అయినను 'యథా జయః పరాజయో వా యోధృషు వర్తమానః స్వామిని వ్యపదిశ్యతే' (యో.భా.1.24) జయాపజయ

ములు యథార్థమునకు యోధులకు జెందియున్నను, వారిస్వామి కన్వయింపబడినట్లు పురుషునకును బ్రధానమునకును నీసంబంధ మన్వయింపబడుచున్నది. త్రిగుణవిశిష్టమైన ప్రధానమునందుగల సామ్యావస్థలో అనాద్యవిద్యా సంజనిత సంచలన మేర్పడుట తోడనే గుణములు 'పరిణామినిత్యతా గుణానాం' (యో. భా. 4. 31) అన్నట్లు పరిణామినిత్యములుగాన వానియందు విషయ పరిణామ మేర్పడినప్పుడు సత్త్వాధిక్యతచే మహత్తు ప్రధానము నుండి యేర్పడుచున్నది. దానినే బుద్ధి యనియు, 'పురుషార్థ క్రియాక్షమం సత్తస్య భావః సత్తా' (యో. భా. వా. 2. 19) పురుషార్థక్రియా కారకత్వముగలది సత్తా యనుటచే, 'తస్మాత్తంతస్మహత్తత్వం' (యో. భా. వా. 2. 19) అదియే మహత్తు అనునీతి సత్తాయనియు, సత్త్వప్రాధాన్య లక్షణయగుటచే సత్త్వ మనియు వివిధ విధానముల నీబుద్ధి వచింపబడును.

ఈబుద్ధి 'ప్రకాశః సత్త్వస్య ధర్మః' (యో. భా. 2. 18) ప్రకాశలక్షణయగు సత్త్వగుణప్రధానమై యుండుటచే బ్రకాశ భూయిష్ఠయై 'శాంత' (యో. భా. వా. 1. 4) స్థితినుండి 'సత్త్వం ప్రకాశసుఖాత్మకః ప్రాధానికః పరిణామవిశేషః' (యో. భా. 3. 35) సత్త్వమునాబడు బుద్ధి ప్రకాశ సుఖస్వరూపమై ముఖ్యముగా పరిణామ విశేషమైనది కావునను, 'స్వతంత్రమపి' (యో. భా. 2. 17) నైజమున స్వతంత్రమైయున్నను, 'వస్తుతో బుద్ధి సత్త్వం స్యాద్భవేత్స్వయం ప్రకాశం' (యో. భా. వా. 2. 17) స్వతః స్వయంప్రకాశమై యున్నను, 'తయోర్ద్వర్ధనశక్త్యోరనాది రర్థకృతః' (యో. భా. 2. 17) పురుషార్థమై దృద్ధౌశ్యసంబంధ మనాదిబద్ధమగుటచేత 'నతు బుద్ధిబోధరహితోఽనోఽస్య పురు

షస్య బుద్ధిబోధః స్వభావః సవితురివ ప్రకాశః' (యో.భా.వా. 1.3) బుద్ధి కన్యముగ బురుషుడు గోచరింపడు కావున, బుద్ధి బోధ పురుషునకు సూర్యునికి ప్రకాశమువలె సవినాభావసంబంధమున నుండును. కాన, 'సన్నిధిమాత్రోపకారిణోఽయస్కాంతమణి కల్పాః' సన్నిధిమాత్రముననే పురుషార్థముల కుపకారిణియై అయస్కాంతమువలె బురుషు నాకర్షించి 'యథా హి చంద్రమసః' (యో.భా.వా.4.22) జలములో జంద్ర ప్రతిబింబమువలె 'చంద్రమస ఇవ స్వచ్ఛసలిల ప్రతిబింబితస్య' (యో.భా.వా.3.31) స్వచ్ఛజలమున శశిప్రతిబింబమును వలె బురుషుని తనలో దర్పణమందు బ్రతిబింబములువలె 'చితేః స్వబుద్ధిసంవేదనం బుద్ధేన దాకారాపత్తౌ చితిప్రతిబింబాధారతయా తద్రూపతాపత్తౌ సత్త్వాం' (యో.భా.వా.4.22) పురుషునియొక్క స్వబుద్ధిగ్రహణము, బుద్ధి పురుషాకృతిని బొందినప్పుడు, అనగా దనలో పురుషుని ప్రతిబింబింపజేసికొని ఆయా కృతిని బొందినపుడు గలుగునట్లు, పురుషుని బ్రతిబింబమును బుద్ధి గ్రహించుచున్నది.

అట్లు ప్రతిబింబ మేర్పడుతోడ, సంతవరకు స్వతంత్రుడై యున్న పురుషుడు, 'ద్రష్టా బుద్ధేః ప్రతిసంవేదీ పురుషః' (యో.భా.2.17) బుద్ధిలో బ్రతిబింబింపగా ద్రష్టయగుననియు, 'స పురుషో బుద్ధేః ప్రతిసంవేదీ' (యో.భా.2.20) బుద్ధిలో బ్రతిబింబించిన పురుషుడనియు, 'బుద్ధౌ సన్నిధిమాత్రేణైవ పురుషస్య ద్రష్టృత్వం' (యో.భా.2.20) బుద్ధియొక్క సన్నిధిమాత్రముచేతనే పురుషునకు ద్రష్టృత్వమనియు, మొదలగు వాక్యములరీతి సతడు దృక్కనియు, ద్రష్టయనియు వ్యవహారము నొందిన

వాడగుచున్నాడు. అంత నతడు, 'బుద్ధేశ్చైతన్యబింబో గ్రాహేణ
 చైతన్యస్య శాంతాద్యాకారాధ్యారోపశ్చంద్రమస ఇవ' (యో.
 భా.వా.3.31) బుద్ధిలో బురుషుడు ప్రతిబింబింపగ జలచంద్ర
 న్యాయమున శాంత ఘోరి మూఢ చిత్తవృత్తులు పురుషునకు
 అధ్యారోప మగుచున్నవి. అయినను యథార్థమునకు 'యథా
 నిర్మలే జలేనసంక్రాంతోపి చంద్రమాః సంక్రాంతప్రతిబింబ
 తయా సంక్రాంత ఇవ, ఏవమత్రాప్యసంక్రాంతాపి సంక్రాంత
 ప్రతిబింబా చితిశక్తిః సంక్రాంతేవ' (యో.భా.వా.2.20) ఎట్లు
 నిర్మలజలమునకు జంద్రబింబము సంక్రమింపకున్నను, ప్రతిబింబ
 రూపమునసంక్రమింపనట్లున్నవిధాన, చితిశక్తియు బుద్ధియందు
 స్వరూపతః సంక్రమింపకున్నను, ప్రతిబింబరూపమున సంక్ర
 మించినట్లుగుచు, దానెట్టి వికారములను చెందకున్నది.
 'పురుషస్య హి చైతన్యం స్వరూపమనౌపాధికం' (యో.భా.వా.
 1.3) పురుషచైతన్యస్వరూపము ఉపాధిశూన్యము గలదియైయున్న
 'శాంతాదిరూప బౌపాధికో హి స స్ఫటికస్యేన స్వభావ స్వచ్ఛ
 ధవళస్య జపాకుసుమ సన్నిధానౌపాధి రరుణియా' (యో.భా.
 వా.1.13) శాంతాది యుపాధిసహితృడైయుండియు, స్ఫటికము
 స్వభావతః శుద్ధ శుక్లమైయుండియు జపాకుసుమ సన్నిధానముచే
 రక్తవర్ణమును పొందినట్లు, 'న ఖలు శుక్తికాయాః ప్రమాణ
 విపర్యయ జ్ఞానగోచరత్వేపి స్వరూపోదయవ్యయకా భవతః'
 (యో.భా.వా.1.3) ముత్యపుచిప్ప ప్రమాణ భ్రాంతి కాలముల
 స్వభావవ్యతిరిక్త స్వరూపముల ధరించుటయు త్వజించుటయు
 లేనట్లు, 'న జాతు కూటస్థనిత్యా చితిశక్తిః స్వరూపాచ్ఛ్చ్యవతే'
 (యో.భా.వా.1.3) చితిశక్తి కూటస్థనిత్యమగుటచే స్వరూప

వికారము నేమాత్రమునొందక పురుషుడు ద్రష్టుత్వాదికము నొందినట్లుగ గోచరించును.

ఈవిధముగ నేర్పడిన కల్పితమైన పురుషబుద్ధి సంయోగజమైన అన్యోన్యధ్యాన ఫలితముగ 'అపరిణామినీ హి భోక్తృశక్తి రప్రతి సంక్రమా చ పరిణామన్యథే ప్రతिसంకాంతేన తద్వృత్తిమనువతీతి' (యో.భా.4.22) అపరిణామియైనను భోక్తృశక్తి బుద్ధి ప్రతిబింబముకాగా బుద్ధివృత్తుల నొందుచున్నది. అనగా పురుషుడు 'ఏతేన గ్రహణ ధారణోహోహత త్వజ్ఞానాభినివేశా బుద్ధౌ వర్తమానాః పురుషేఽధ్యారోపిత సద్భావాః । స హి తత్ఫలస్య భోక్తేతి' (యో.భా.2.18) గ్రహణాది అభినివేశ పర్యంత వృత్తులన్నియు యథార్థముగ బుద్ధిగతములైయున్నను, పురుషునిపై సాధ్యారోపితములై యుండుటచే దత్ఫలితముగ నతడు భోక్త యనబడుచున్నాడు. ఇక బుద్ధి యన్ననో 'స్వరూపం తు పరరూపేణ' (యో.భా.2.21) పరరూపమును ధరించి, 'చిత్తం సర్వార్థగ్రహణసమర్థం భవతి' (యో.భా.4.22) సర్వార్థగ్రహణ సామర్థ్యమును బొంది చేతనమువలె బ్రవర్తించును. ఈవిధాన నుభయులును, 'అనాదిరర్థకృతః సంయోగః' (యో.భా.2.17) అనాయగు పురుషార్థకృత సంయోగమున బద్ధులై, 'హేయహేతు' (యో.సూ.2.17) గాంధర్వమున జిక్కి, 'వృత్తానే యాశ్చిత్తవృత్తయస్తదవిష్టవృత్తిః పురుషః' (యో.భా.1.4) బుద్ధిగత చిత్తవృత్తులలో వృత్తానస్థితి యనబడు సర్గమున నేకీభూతమునొంది 'దృశ్యత్వేన స్వం భవతి పురుషస్య స్వామినః' (యో.భా.1.4,2.17) స్వామియగు పురుషునికి చిత్తము దృశ్యత్వముచే స్వామ్యమగుచున్నది. అనగా

‘పురుషః స్వామీ దృశ్యేన స్వేన’ (యో. భా. 2.23) దృశ్యత్వముచే బుద్ధి స్వామ్యముగను, పురుషుడు స్వామిగ నగుచున్నారని తాత్పర్యము. ‘అత ఏవ చ శబ్దాద్యాకార పరిణత బుద్ధి సత్త్వోపసీతాం శబ్దాదీన్ భుంజానః స్వామీ భవతి ద్రష్టా’ (యో. భా. వా. 2.17) అందుచే బుద్ధి సత్త్వ వికారములగు శబ్దాదుల ననుభవించు భోక్తయుగు ద్రష్టయే స్వామి యగుచుండ, ‘తాదృశం చాస్య బుద్ధి సత్త్వం స్వం భవతి’ (యో. భా. వా. 2.17) తత్సంబంధియగు బుద్ధి అతనికి స్వామ్య మగుచున్నదను వాక్యానుసరణి. యీ సంయోగానంతరము వీనికి స్వామ్యస్వామి భావసంబంధముండుటయేగాక ‘స హి తత్ఫలస్త్వ భోక్తేతి’ (యో. భా. 1.24) తత్ఫలముల కతడే భోక్త యగుట చేతను, ‘అస్తి చ పురుషస్య భోక్తృశక్తిశ్చైతస్య భోగ్యశక్తిః’ (యో. భా. వా. 1.4, 2.6) పురుషునికి భోగించుశక్తియు, చిత్తమునకు భోగింపబడు శక్తియు నుండుటచే, భోక్తృభోగ్య భావసంబంధమును, ‘దృగ్దర్శన శక్తోః’ (యో. భా. 2.6) దృగ్దర్శనశక్తులనగా ‘పురుషో దృక్శక్తిర్బుద్ధిర్దర్శన శక్తిః’ (యో. భా. 2.6) పురుషుడు దృక్శక్తియు బుద్ధి దర్శనశక్తి యనబడుటచే దృగ్దర్శన భావసంబంధమును, ‘ద్రష్టా చిద్రూపః పురుషః దృశ్యం బుద్ధి సత్త్వం’ (యో. భా. 2.17) చిద్రూపుడైన పురుషుడు ద్రష్ట, బుద్ధి సత్త్వము దృశ్యమనియు ‘ద్రష్టు దృశ్యయోః సంయోగః’ (యో. నూ. 2.17) ద్రష్టు దృశ్యముల సంయోగము అను వాక్యములచేత ద్రష్టుదృశ్య భావసంబంధము అనియు ననేకవిధముల నేకార్థముతోడనే వివరింపబడియున్నది. బుద్ధిసత్త్వ సంయోగ జనితముగ ‘వృత్తానాం’ ము నాబడు అనాది సర్వ మేర్పడుచున్నది. అట్లే సంప్రాప్తిఃచేనో చూచెదముగాక.

everything; Indra by His maya (creative illusion) moves in many forms, verily his bay steeds are yoked a thousand times 174 సర్వరూప ములకు నతడే ప్రమాణము. అతని రూపమే అఖిలమును దర్శించును. ఇంద్రుడు తన సృష్టికారక మాయాశక్తిచే ననేక రూపముల జరించును. అతని సకిలించు హయములు సహస్రాధిక వగ్ధాయములు సంధింపబడినవి అని ఎ. సి. బోసు అర్థమును గ్రహించుటతో దాత్పర్యభేదము ఏర్పడుచున్నది. ఇదే మంత్రమును బృహదారణ్యకోపనిషత్తు స్వీకరించి, దీనికి ముందు 'పురశ్చక్రే ద్వివదః, పురశ్చక్రే చతుష్పదః | పురః స వక్షి భూత్వా పురః పురుష ఆవిశత్' అతడు ద్విపాద చతుష్పాదముల సృజించెను. ఆ శరీరములలో నా పురుషోత్తముడు పక్షిరూపమున బ్రథమమున బ్రవేశించెను అని వివరించుచు, 'స వా ఆయుం పురుషః సర్వాసు పూర్ణు పురిశయః, నై నేన కించన నానా వృతం, నై నేన కించనా సంవృతం॥' (బృ.2.5.18) సకల శరీరముల నతడు వసించుచుండుటచే నతడు పురుషుడనబడెను. అతనిచే నావృతము గానిదేదియును లేదు. అతనిచే వ్యాప్తము కాని దెద్దియును లేదు అని సృష్టికర్తను, సృష్టివిధానమును బ్రస్తావించి, తర్వాత 'రూపం రూపం....' అను మంత్రమును వివరించి యున్నది. ఆ మంత్రమునకు He transformed Himself in accordance with each form of His was for the sake of making Him known. The Lord on account of Maya (notions of superimposed by

కారణములుగా నాదిలో నేర్పడుటచే నవి పురుషునివోలే, అపరిణామి నిత్యములుగాక, పరిణామి నిత్యమునాబడు ప్రధానజనితములై యున్నవని యర్థమేర్పడుచున్నది. అనగా నవి బీజన్యాయమున సామ్యావస్థకాలమున బ్రధానమునం దంతర్గతమైయుండి, వ్యుత్థానకాలమున వ్యక్తమగుచుండునని తాత్పర్యము. అట్లు న్యక్తరూపమును అవి దాల్చుటకు అందు లీనమయియున్న సంస్కారములు హేతువులగుచున్నవి. ఎట్లనః

‘తథా జాతీయకాః సంస్కారా వృత్తిభిరేవ క్రీయంతే సంస్కారైశ్చ వృత్తయ ఇతి’ (యో. భా. 1.5) ఒకేజాతి సంస్కారము లాయా జాతివృత్తుల గలుగజేయుచున్నవి. మరియు నావృత్తులు సంస్కారముల నుదయింపజేయును. ‘ఏవం వృత్తి సంస్కారచక్రమనిశ మా ర్తతే’ (యో. భా. 1.5) ఈసంస్కార వృత్తిచక్రము అవిచ్ఛిన్నలీల పరిభ్రమించుచుండును. కాని ‘తదేవంభూతం చిత్త మవసి తాధికారమాత్మక లేపన వ్యవతిష్ఠతే ప్రళయం వా గచ్ఛతీతి’ (యో. భా. 1.5) అట్లు పరిభ్రమించుచున్న బుద్ధి, స్వకార్య నిర్వృత్తి నొందినప్పుడు, పురుషాకృతిని గాని, ప్రళయమునుగాని పొందుననియు, ‘క్లేశ కర్మతద్వాసనా సంతానశ్చాయమనాదిః ప్రతినర్తావస్థాయాం చ సహంతకరణేన ప్రధానసామ్య ముపగతోఽపి సర్గాదౌ పునస్తాదృగేవ ప్రాదుర్భవతి’ (యో. భా. వా. 2.17) క్లేశకర్మ వాసనాప్రవాహము నిత్యము. ప్రతి సర్గాంతమున నవి యంతకరణముతో బ్రధానమునందు లయించి, సర్గోర్భవకాలమున నవి మరల పూర్వస్థితితో నావిర్భవించుచుండును. ఎట్లన ‘వర్షాపాయ ఇవోద్భిజ్జభేదో మృద్భావముపగతోఽపి పునర్వర్షాసు పూర్వరూప

ఇతి' (యో.భా.వా.2.17) ఉద్భిజ్జములగు మొక్కలు కొన్ని వర్షాభావమున మృల్లయము నొందినవియై వర్షాగమనమున నమ పూర్వరూపముల నెట్లావిర్భవించుచున్నవో యనుదృష్టాంత మీయబడినది. అందుచే సృష్టితత్వ మూదియైనను, అది యావిర్భావ తిరోభావ రూపమగుటచే సృష్టిచింతన యవసర విచారణీయము.

మరియు సృష్టికల్పనమున నీశ్వర సంబంధముగూడ యొకించుక యున్నట్లు వినితము. ఎట్లన, 'తత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞబీజం' (యో.సూ 1.25) ఈశ్వరునియందు నిరతిశయమైన సర్వజ్ఞబీజము గలదు. 'ఏతిద్వివర్థమానం యత్ర నిష్క్రాంత, మతిశయాత్స సర్వజ్ఞ ఇతి' (యో.భా.వా.1.25) ఏజ్ఞానము అభివృద్ధి పరిణామముల దాటియుండునో అట్టి సర్వజ్ఞత్వమును గలిగి 'ఈశనశీల' (యో.భా.1.24) యగు యీశ్వరుడు 'ఇచ్ఛామాత్రేణ సకలజగదుద్గరణ క్షము' డై (యో.భా.1.24) 'ప్రకృతిపురుష సంయోగ వియోగయోరీశ్వరేచ్ఛావ్యతిరేకేణానుపపత్తేః' (యో.భా.1.4) ప్రకృతిపురుష సంయోగవియోగములు యీశ్వరసంకల్పము వినా జరుగవు. కావున 'తస్య స్వప్రయోజనాభావే' (యో.భా.1.25) అతనికి స్వప్రయోజనము దానివలన లేకున్నను, 'తస్యాఽత్మానుగ్రహాభావేఽపి భూతానుగ్రహః ప్రయోజనం' (యో.భా.1.25) సృష్టికార్యమున నతనికి స్వార్థము లేకున్నను, జీవుల ననుగ్రహించు ప్రయోజనాపేక్షచే, 'కారుణికత్వాత్' (యో.భా.1.25) కరుణావిశేషమున 'జ్ఞాన ధర్మోపదేశేన కల్ప ప్రళయ మహాప్రళయేషు సంసారిణః పురుషానుద్ధరిష్యామి' (యో.భా.1.25) జ్ఞాన

ధర్మోపదేశమూలమున కల్పప్రళయ మహాప్రళయరూప సంసారముతో ఆపురుషులు మలమరల జనింపకుండ నే నుద్ధరింతు నను సంకల్పమున నీశ్వరుడుగూడ సృష్టి కిసుమంత కారణుడగుచున్నాడు.

కాని 'సంసారిణః' అనుటచే నీశ్వరుడు అనాద్యవిద్యా బద్ధజీవుల సృష్టికే కారణమగుచున్నట్లు విదితము. అనగా నజ్ఞ జీవుల ననుగ్రహించి యుపదేశించి, తరింపజేయుట కుపయుక్త మగుచున్నాడనుట ప్రస్ఫుటము. కాన నీశ్వరసంకల్పమునకు గూడ, పురుషాంతరమగు సంస్కార సంతానరూప కర్మాశయ మును, తదధిష్ఠాతయగు అవిద్యయు బరమకారణము లనదగును. వీని గొంత విచారితము.

'కర్మా శుక్లాకృష్ణం యోగినస్త్రివిధమితరేషాం' (యో. సూ. 4.7) కృష్ణ, శుక్లాకృష్ణ, శుక్ల, శుక్లాకృష్ణరహిత రూప మున కర్మ చతుర్విధములు. అనగా 'తత్ర కృష్ణా దురాత్మ నాం' (యో. భా. 4.7) దుర్మాత్తులకు జెందినది కృష్ణము. 'శుక్లా కృష్ణా బహిః సాధనసాధ్య' (యో. భా. 4. 7) శుక్లాకృష్ణము బాహ్యసాధనాపరమై పరపీడనానుగ్రహద్వారమున నుండును. 'శుక్లా తపఃస్వాధ్యాయధ్యానవతాం' శుక్లము తపఃస్వాధ్యాయ ధ్యాన పరులదై పరపీడాదూరమై యొప్పురును. 'అశుక్లాకృష్ణా సన్న్యాసిनाం' అశుక్లాకృష్ణము క్షీణకేశులగు సన్న్యాసులకు జెందినది. 'తతః స్తద్విపాకానుగుణానామేవాభివ్యక్తిర్వాసనానాం' (యో. సూ. 4.8) యీ చతుర్విధ కర్మలనుండి ఆయా కర్మ విపాకముకొరకు వాసన లభివ్యక్తములగును. అట్లు కర్మ జనిత మగు వాసనాచయము 'జాతిదేశకాల వ్యవహితానామ ప్యానం

తర్కం స్మృతిసంస్కారయోరేక రూపత్వాత్' (యో.సూ.4.9) స్మృతి సంస్కారములకు నైక్యముండుటచే జన్మకాలదేశభేదము లేర్పడినను ప్రవాహమువలె నవిచ్ఛిన్నముగ నుండును. అనగా జన్మదేశకాలభేదముల బుకుషునిలో భేదములు గోచరించినను, సంస్కార స్మృతి యైక్యతాసంబంధము యెడతెగనిదిగ నుండునని భావము. ఎట్లన 'యథానుభవాస్తథాసంస్కారాః | తేచ కర్మవాసనానురూపాః' (యో.భా.4.9) అనుభవము ననుసరించి సంస్కారములుండును. అవి కర్మవాసనా రూపములు. మరల 'యథా చ వాసనాస్తథాస్మృతిః' (యో. భా. 4. 9) వాసనల ననుసరించి స్మృతియుండును. ఈరెండును పరస్పరాపేక్షికములై 'సంస్కారేభ్యః స్మృతిః | స్మృతేశ్చ పునః సంస్కారాః' (యో.భా.4.9) సంస్కారములనుండి స్మృతియు మరల స్మృతినుండి సంస్కారములు నుద్భవించుచు, వాని నిమిత్త నైమిత్తిక భావమవిచ్ఛిన్నమై యుండును. అదియుచు గాక 'తాసామనాదిత్వం చాఽఽశిషో నిత్యత్వాత్' (యో. సూ.4.10) తృప్త నిత్యమగుటచే స్మృతి సంస్కారములు గూడ యనాది యగుచున్నవి. ఈవిధముగ స్మృతి సంస్కారరూప ప్రవాహ మనాదియై పురుష కర్మ బద్ధత్వమునకు హేతువగుచున్నది.

అంతియగాక 'క్షేత్రమాలః కర్మాశయః' (యో.సూ.2.12) పైనుదహరింపబడిన వాసనారూప కర్మాశయమునకు క్షేత్రములే మూలము. ఆకర్మాశయము 'పుణ్యాపుణ్య' (యో.భా. 2.12) రూపమున 'కామలోభమోహక్రోధభవ' (యో.భా.2.12) యు, అనగా వానినుండి సంజనితము. 'తద్విపాకో జాత్యా

యుర్భోగాః" (యో.సూ.2,13) జన్మాయుర్భోగరూపమున నది ఫలముగ పరిణమించుచుండును. అట్టి సమర్థయగు కర్మాశయము నాబడు వాసనాసంతానము క్లేశముల కాధారమగు అవిద్యా శ్రయమున నవినాభావ సంబంధమున 'బీజాంకుర సంతానము' (యో. భా. వా.1.5) వలె అవిద్యావాసనలనాదులై, సర్గ ప్రళయ కాలముల నవినాశములై పరిభ్రమించుచున్నవి. (యో.భా.వా.2,24) వాసనల కాశ్రయమైన అవిద 'మోహ రూపావిద్యా' (యో.భా.2.24) మోహ మనియు, 'విపర్యయ జ్ఞాన' (యో.భా.2.24) మనియు వర్ణితము. ఇంక కొంచెమా లోచించి చూచిన'బుద్ధిరవిశుద్ధానుదాసీనా జ్ఞాచేతి తత్రాఽఽత్మబుద్ధిరవిద్యా' (యో.భా.వా.2.6) అశుద్ధమును, అనుదా సీనమును, అచేతనమును, అగు బుద్ధియం దాత్మభావము గలుగుట అవిద్య యనబడును. 'మోహః పూర్వావిద్యాజనితః సంస్కారస్తమో వావిద్యాయాస్తామసత్త్వాదితి' (యో. భా.వా.2.6) పూర్వకాలికావిద్యా సంభవముగ మోహము గలుగును. లేక, అవిద్య తమో రూపమగుటచే మోహము గూడ తమోరూపమనియు వివరింపబడియున్నది. ఈ యవిద్యా మోహ ప్రభావముననే బుద్ధి పురుష సంయోగము గలుగుచున్నది.

సర్గమునకు ముఖ్యకారణమగుచున్న అవిద్యయు 'అవిద్యాస్మితారాగద్వేషాభినివేశాః క్లేశాః' (యో.సూ.2.3) అవిద్య అస్మిత రాగ ద్వేష అభినివేశములను క్లేశరూపమున బంచవిధములు. కాని 'అస్మితాదయోఽప్యవిద్యోపాదానాస్తదవినిర్భావర్తిని' (యో.భా.వా.2.3) అస్మితాది చతుష్టయము తమలో

నవిద్యనుగలిగి తద్వినా నుండజాలవు, కావున 'అవిద్యాక్షేత్ర ముత్తరేషాం' (యో.సూ.2.4) అవిద్యయే చతుష్టయమునకు అధిష్ఠాన మగుచున్నది. ఇట్లు అవిద్యాప్రతిష్ఠితమగు క్లేశములు క్లేశపదముతో 'తేచ బాధనాలక్షణం పరితాప ముపజనయంతః క్లేశశబ్దవాచ్యా భవంతి' (యో.భా.2.3) బాధారూప పరితాప మును జనియింపజేయు లక్షణము గలవని గ్రాహ్యము. అందు అవిద్య మిథ్యాజ్ఞానరూపమై, 'అతద్రూపప్రతిష్ఠం' (యో.సూ. 1.8) అన్యరూప ప్రతిష్ఠితమగును. అనగా 'యత్ జ్ఞానప్రతిభాసి రూపం, తద్రూపప్రతిష్ఠమేవా తద్రూపప్రతిష్ఠ' (యో.భా. వా.1.8) తనది కానిరూపమును బొందుట యన, తన స్వరూ పమున లేకుండుటయని గ్రాహ్యము. తనరూపమును త్యజించి పరరూపధారణమే దాని లక్షణమై యున్నది. క్లేశములగు అవి ద్యాదులే శాస్త్రపరిభాషలో 'తిమో మోహో మహామోహ స్తామిస్రోఽంధతామిస్ర ఇతి' (యో. భా. 1, 8) తమము, మోహము, మహామోహము, తామిస్రము, అంధతామి స్రము అనబరగినవి. అందు 'అనిత్యాశుచిదుఃఖానాత్మసు నిత్యశుచిసుఖాత్మఖ్యాతిరవిద్యా' (యో.సూ.2.5) అనిత్యముల నిత్యములుగ, అశుద్ధముల శుద్ధములుగ, దుఃఖమును సుఖముగ భావించుటయే యవిద్యానామమున నుండును. 'దృగ్దర్శన శక్త్వోరేకాత్మతేవాస్మితా' (యో.సూ.2.6) ప్రకృతిపురుషుల యేకాత్మభావమే అస్మిత యనబడును. 'సుఖానుశయీ రాగః' (యో.సూ.2.7) సుఖదృష్టియే రాగము. 'దుఃఖానుశయీ ద్వేషః' (యో.సూ.2.8) దుఃఖదృష్టియే ద్వేషమని చెప్పబ డును. 'స్వరసవాహి విదుషోఽపి తథా రూఢోఽభినివేశః

(యో. సూ. 2.9) స్వతః ప్రవాహమై విబుధులకు నైన గ్రాహ్యమగు జీవనతృప్త్యయే అభినివేశమగుచున్నది. ఆవిద్యాక్షేత్రమందు అస్మితాది క్లేశచతుష్టయము, 'ప్రసుప్త తను విచ్ఛిన్నో దారాణాం' (యో. సూ. 2.4) ప్రసుప్తముగ, అనగా 'చేతసి శక్తిమాత్రప్రతిష్ఠానాం బీజభావోపగమః' (యో. భా. 2.4) తమ బీజస్థితిలో చిత్తమున శక్తిరూపమున లయించి నిద్రాణమై యుండును. మరియు విచ్ఛిన్నముగ, నన 'తేనతేనాఽఽత్మనా పునః పునః సముదాచరంతీతి విచ్ఛిన్నాః' (యో. భా. 2.4) మరల మరల నాటంక పరుపబడుచున్నను, పునః పునః ప్రవృత్తమగు చుండును ఇంకను ఉదారముగ, నన 'సర్వ ఏవైతే క్లేశవిషయ త్వం నాతిశ్రామంతి' (యో. భా. 2.4) విషయములపై బ్రవృత్తమగుచుండును. అందుచే క్లేశములు బహుళ బలీయములుగా నున్నట్లు విదితము. అస్మితాది క్లేశచతుష్టయము ఆవిద్యయందు చరించుచుండ నవిద్య చిత్తమునందు వ్యవహరించుచుండును. అనగా నవిద్య వాసనాసంయుక్తమై ప్రలయకాలమున బ్రధానాంతగతమై సాంతకరణ వాసనలతో సర్గమున నభివ్యక్తమగు చుండునని యర్థము. పై ఆవిద్య వాసనా బుద్ధిసంబంధము పూర్వపూర్వ సర్గానుసారముగ కర్మాశయద్వారమున ననాదియని పూర్వమే వివరింపబడియున్నది.

'తే స్పందమానా గుణాధికారం దృఢయంతి' (యో. భా. 2.3) ఆవిద్యాది పంచక్లేశపుంజ మెప్పుడు స్పందించునో అప్పుడు గుణములు ప్రవృత్తములగును. ఆగుణములు 'శాంతఘోరమూఢా' (యో. భా. వా. 1.3) త్మకముగ నున్నవి. సత్త్వము శాంత్యాది లక్షణములతోడను, రజము ఘోరాది లక్షణములు గలిగియు,

తమము మూఢత్వాది విశిష్టస్వములగలిగి యుండును. మరియు 'ప్రకాశశీలం సత్త్వం । క్రియాశీలం రజః । స్థితిశీలం తమః' (యో. భా. 2.18) అన్నటుల ప్రకాశ క్రియా స్థితి శీలములై త్రిగుణములు యొప్పురును. అవి సామ్యావస్థలో 'గుణత్వేఽపి చ వ్యాపారమాత్రేణ ప్రధానాంతర్లీనానుమితాస్థితాః' (యో. భా. 2.18) గుణములేయైనను, ప్రధానమునం దంతర్లీనములని తమవ్యాపారమూలమున అనుమానింపబడుచున్నవి. ఇంకను యీగుణత్రయ సామ్యావస్థయే 'ప్రధానశబ్దవాచ్య భవంతి' (యో. భా. 2.18) ప్రధానముగ వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఇవి పూర్వోక్త క్షేత్రస్పందన ప్రభావమున బ్రవృత్తములై 'పరస్పరో పర కప్రవిభాగాః పరిణామినః' (యో. భా. 2.18) పరిణామినియగు ప్రకృతి కంతర్గతములై పరస్పరసంబంధముతో గార్యరూపమును ధరించుచున్నవి. అందుచేతనే 'పరిణామమవస్థాపయంతి' (యో. భా. 2.3) పరిణామము నుపక్రమింప జేయుచున్నవనియు వచింపబడినది. మరియు 'ఇతరేతరోపాశ్రయేణోపార్జితమూర్తయః' (యో. భా. 2.18) పరస్పరాపేక్షికములై మూర్తిమంతములగుచున్నవి. అంత 'కార్యకారణస్రోతా ఉన్నమయంతి' (యో. భా. 2.3) కార్యకారణ వాహినిని ప్రారంభింప జేయుచున్నవగును. కార్యకారణ రూపమున 'గుణానాం పరిణామే చత్వారి పర్యాణి' (యో. భా. 1.45) గుణములు పరిణామించి నాలుగు విధములగును. వాని నామములు 'విశిష్టలింగ మవిశిష్టలింగం లింగమాత్ర మలింగం చేతి' (యో. భా. 1.45) విశిష్టలింగము, అవిశిష్టలింగము, లింగమాత్రము, అలింగము నాగలవు. వానిలో 'విశిష్టలింగం భూతాని, అవిశిష్టలింగం తన్మాత్రేఽదియాణి,

లింగమాత్రం బుద్ధిః, అలింగం ప్రధానం' (యో.భో.1.45) అను భోజవాక్యముగ నగుచున్నది. ఈనాలుగింటిలో నలింగ మనబడు ప్రధానమున గుణములు సామ్యావస్థారూపమున నవ్యక్తములై యుండుచు, బురుషార్థములగు 'భోగాపవర్గ' (యో.భా.3.44) హేతుకములుగాక యుండును. కాని వాని యంతర్గత వాసనా సహిత అవిద్యాసంచయము, 'అనాది వాసనా విచిత్రీయా చిత్తవృత్త్యా సమంతః' (యో.భా.2.15) అనాదివాసనా నైచిత్ర్యమున బద్ధమైన చిత్తవృత్తులతో బద్ధుడై అను వాక్యరీతి 'వాసనాభిరనాదికాలసంఘాత్యావమిదంచిత్రం' (యో.భా.2.18) వాసనాదులచే ననాదికాలమునుండి సంబద్ధమగు చిత్తము అను వచనసరణి, బుద్ధితో నవినాభావసంబంధమున 'పరస్పరానుగ్రహ తంత్రీ భూత్వా కర్మవిపాకం చాభిర్వర్తంతి' (యో.భా.2.3) షరస్పర సహాయమున కర్మపరిపాకమున కుపయుక్తముగ గుణములు వ్యవహరించును. అనగా సృష్టి కుపయుక్తమగుచున్నది.

ఇంతదనుక సృష్టి కాధారతత్త్వముల నొకించుక జూచి యున్నాము. ఇక సృష్టిక్రమవిషయము నిసుమంత విచారించెదముగాక. 'విశేషా విశేష లింగమాత్రా లింగాని గుణపర్వాణి' (యో.సూ.2.19) గుణపరిణామము విశేష అవిశేష లింగమాత్ర అలింగరూపముగ నుండునని యితఃపూర్వమే వినియున్నాము. అందు అలింగము నాబడు ప్రధానము పూర్వ ముల్లేఖితము. తదనంతరమగు బుద్ధినే మహత్తు చిత్తము మొదలగు పదముల బిలుతురు, 'లింగమాత్రం మహత్తత్త్వం తస్మిన్నేతే సత్తామాత్రే మహత్వాత్మవస్థాయ విపృథి కాస్థా మనుభవంతి' (యో. భా. 2.19) లింగమాత్రమగు మహత్త్వము గలదు.

దానిలో సర్వకార్యములును దమ సూక్ష్మావస్థకాలమున లయించియుండును. అనగ, 'లింగమాత్రమలింగస్య ప్రత్యాసన్నం తత్ర తత్సంస్పృష్టం వివిచ్యతే క్రమానతి వృత్తే' (యో.భా.2.19) గుణములు లింగమాత్రమనబడు మహత్తునందుండి సన్నిధాన విశేషమున బ్రధానమున లయించి మరల ప్రధానమునుండి మహాద్రూపమున అభివ్యక్తమగుచున్నవి. ఈక్రమము నుండి యితరములేదు. 'తథా షడవిశేషా లింగమాత్రే సంస్పృష్టా వివిచ్యంతే' (యో.భా.2.19) అంత నామహత్తున లయించియున్న షడవిశేషములు వివిచ్యములగును. 'శబ్దతన్మాత్రం స్వర్ణతన్మాత్రం రూపతన్మాత్రం రసతన్మాత్రం గంధతన్మాత్రం' (యో.భా.2.19) అనునట్లు పంచతన్మాత్రలుగా 'పంచావిశేషాః' (యో.భా.2.19) పంచ అవిశేషములగుచున్నవి. 'షష్ఠాశ్చైవిశేషోఽస్మితామాత్ర ఇతి' (యో.భా.2.19) ఆరవ యవిశేష మస్మితానాబడు అహంకార మగుచున్నది. ఈషట్కము 'మహతః షడవిశేషపరిణామాః' (యో.భా.2.19) మహత్తునుండి పరిణమించుచున్నవి. 'తథా తే ష్వవిశేషేషు భూతేంద్రియాణి సంస్పృష్టాని వివిచ్యంతే' (యో.భా.2.19) పిమ్మట నవిశేషాంతర్గతమగు ఇంద్రియములు మహాభూతము లుత్పన్నములగుచున్నవి. ఈ భూతేంద్రియములే షోడశకముగా వ్యవహరింపబడుచున్నవి. 'తత్రాఽఽకాశవాయ్వగ్న్యదకభూమయో భూతాని శబ్దస్పర్శరూప రసగంధ తన్మాత్రాణామవిశేషాణాం విశేషాః' (యో.భా.2.19) వీనివో శబ్దాది తన్మాత్రలు అవిశేషములు, అహంకారోద్భవములు. వానినుండి ఆకాశాది పంచ స్థూల భూతములు జనితములు. 'తథా శ్రోత్రత్వకృక్షుర్ద్విహ్వహూణాని బుద్ధీంద్రియాణి,

వాక్పాణిపాదపాయూపస్థాః కర్మేంద్రియాః' (యో. భా. 2.19) శ్రోత్రాదులు బుద్ధింద్రియములు, వాగాదులు కర్మేంద్రియములును, 'ఏకాదశం మనః సర్వార్థం' (యో. భా. 2.19) పదునొకం డవది మనస్సు, అది సర్వేంద్రియార్థకము. ఇవి అస్మితా జన్యములై యొప్పురును, కాన పరంపరా న్యాయమున 'గుణానామేష షోడశకో విశేషపరిణామః' (యో. భా. 2.19) గుణముల నుండియే యీ షోడశక ముద్భవించినట్లు వచింపబడును. ఇట్లు పలుతెరంగుల నానాత్వ మేర్పడియున్నను, నైజమునకు 'గుణాస్తు సర్వధర్మానుఘాతినో న ప్రత్యస్తమయంతే నోపజాయంతే' (యో. భా. 2.19) గుణములు సర్వపరిణామస్థితులతో సంతర్లతమై యంతరింపక, జనింపకయు నుండును. అందుచే గుణరూపై కత్వమే సర్వమున గలదు. ఎట్లన 'ప్రఖ్యాక్రియాస్థితిశీలానాం గుణానాం గ్రహణాత్మకానాం కరణభావేనైకః పరిణామః శ్రోత్రమింద్రియం' (యో. భా. 4.14) ప్రకాశక్రియాస్థితి లక్షణములు గల గుణములెట్లు విషయగ్రహణమునకు శ్రోత్రాది కరణ రూపమున బరిణమించినను సేకరూపముగనే యుండునో, అట్లే మరల నజే గుణము 'గ్రాహ్యత్మకానాం శబ్దతన్మాత్రభావేనైకః పరిణామః శబ్దోవిషయ ఇతి' (యో. భా. 4. 14) గ్రాహ్యమగు శబ్దాది తన్మాత్ర రూపమున మారగా సేకరూపముననే శబ్ద విషయమై యొప్పురును. అనగా 'గ్రహణాత్మకానాం సత్త్వప్రధానతయా ప్రకాశాత్మ నాహంకారావాంతర కార్యాణాం కరణభావేనైకః పరిణామః శ్రోత్రమింద్రియం' (యో. భా. వా. 4.14) గ్రహణాత్మకముల విషయమున నవి అహంకారజనితములై ముఖ్యముగా సత్త్వాధిక్యతచే ప్రకాశాత్మకములై శ్రో

త్రాది కరణరూపము నొందుచున్నది. అట్లే 'తేషామేవ గుణానాం తమః ప్రధానతయా జడత్వే నగ్రాహ్యత్మకానాం శబ్దతన్మాత్రభావేనైకః పరిణామః శబ్దోవిషయః' (యో. భా. వా. 4. 14) ఆగుణములనుండియే ఏకరూపమున శబ్దతన్మాత్ర విషయముగా జడముగ తమాధిక్యతవలన గలుగుచున్నది. మరియు 'శబ్దాదీనాం మూర్తీనమాన జాతీయా నామేకః పరిణామః పృథ్వీ పరమాణుస్తన్మాత్రాపయనః' (యో. భా. 4. 14) యీశబ్దాదులు ఏకమై మూర్తీమంతముకాగా తన్మాత్రానయవియగు పృథ్వీ పరమాణు వేర్పడుచున్నది. 'తేషాం చైకః పరిణామః పృథివి గౌర్వృక్షః పర్వత ఇతి' (యో. భా. 4. 14) పృథ్వీపరమాణువుల కొక పరిణామమేర్పడి గో వృక్ష పర్వతాదిరూప పృథ్వి యుత్పన్నమగుచున్నది. ఇట్లే యితర భూతాంతరములన్నియు సంభావ్యములు. 'ఏవం బహుత్వేసి గుణానాం పరిణామైకత్వం' (యో. భా. వా. 4. 14) ఈవిధముగ గుణములు బహుళములై యున్నను, పరిణామము ఏకముగనే గలదు. టిట్లు మహతాది స్థూలభూత పర్యంత సృష్టియంతయు గుణములనుండియే జనించుచున్నట్లు విదితము.

పైనదాహరింపబడిన సృష్టి 'సర్వమర్థవత్' (యో. భా. 3. 44) అర్థవత్త్వముగా నేర్పడినది, అర్థవత్త్వ మనగా 'భోగాపవర్గార్థతా' (యో. భా. 3. 44) 'పురుషార్థ' (యో. భా. వా. 1. 3) 'పురుషార్థ నిమిత్తం' (యో. భా. వా. 1. 45) 'భోగాపవర్గార్థం దృశ్యం' (యో. సూ. 2. 18) 'పురుషార్థతా' (యో. భా. 2. 19) 'తదర్థ ఏవ దృశ్యం' (యో. సూ. 2. 21) 'భోగాపవర్గహేతుః' (యో. భా. వా. 2. 24) 'పరార్థతా' (యో. సూ. 3. 35) మొద

లగు విధముల ననేకస్థానముల సూచింపబడియున్నది. దాని వివరణ మవలోకించెదము గాక.

‘అలింగవస్థామూం న పురుషార్థో హేతుః’ (యో.భా. 2.19) అలింగమునాబడు ప్రధానము పురుషార్థహేతుకము కాదు. అందుచే ‘త్రయాణాం త్వవస్థావిశేషాణామాదౌ పురుషార్థతా కారణం భవతి’ (యో.భా.2.19) విశేషావిశేష లింగ మాత్రము మూడును ప్రథమమున పురుషార్థప్రప ర్తకము లగుచు న్నవి. కాన నవి మూడును త్రిగుణాత్మకములై ‘ఏతద్దృశ్యమిత్యుచ్యతే’ (యో.భా.2.18) దృశ్యము నాబడినవి. ‘తే భోగాప వర్గావర్గాః’ (యో.భా.2.18) భోగ మోక్షములకు ప్రయోజన ముగా గలది దృశ్యముగా నిర్వచింపబడియున్నవి. కాన అమూ డును పురుషార్థములగు భోగాపవర్గముల కుపయుక్తమగుచు దృశ్యము లనబడినవి. ‘పరార్థత్వాత్ పరతంత్రం’ (యో.భా. 2.17) అన్నటుల పరతంత్రములై మరియు ‘స చార్థో హేతు ర్నిమిత్తం కారణం భవతీత్యనిత్యాఽఽఖ్యాయతే, (యో.భా. 2.19) పురుషార్థ హేతుకములగుటచే నవి అనిత్యములుగూడ నగుచున్నవి. ఈదృశ్యమే భోగ్యమనియు, (యో.భా.వా.1.4) స్వామ్యమనియు (యో.భా.వా.1.7) గూడ వచింపబడును. అప్పుడు పురుషుడు, భోక్తృశక్తి (యో.భా.వా.2 6) యనియు దృగ్శక్తి (యో.భా.2.17) యనియు వాకొనబడు శక్తిగలిగి దర్శనార్థము అనాది వాసనా స్రవంతి గలిగియుండుటచే నాతడు భోక్త, ద్రిష్ట, దృక్, స్వామి యనబడుచున్నాడు. అట్టి కర్త యగు పురుషునకు గల భోగాపవర్గ ప్రయోజనములలో బ్రథ మతః అతడు వాసనాబద్ధ బుద్ధియుక్తుడు గాన, అవిద్యా ప్రావృత

బద్ధ జీవుడుగాన, నతని కీ దృశ్యము దర్శనార్థము అనగా భోగార్థమువయుక్త మగుచున్నది. 'తత్రేష్టానిష్టగుణస్వరూపావధారణ మవిభాగాపన్నం భోగః' (యో. భా. 2.18) గుణవికారములగు ఇష్టానిష్టములు పురుష వ్యత్య స్తములుగా గ్రహింపకుండుట భోగ మనబడును. అనగా గుణవికారముల పురుషునితో నైక్య దృష్టి గాంచుట యగును. ఆభోగము 'భోగః సుఖాద్యాకారః శబ్దాద్యనుభవః' (యో. భా. నా. 2.21) శబ్దాదుల సుఖదుఃఖాకారము ననుభవించుట అనియు నిర్వచనము. దీనినే 'పురుషః స్వామి దృశ్యేన స్వేనదర్శనార్థం సంయుక్తః తస్మాత్సం యోగాద్ దృశ్యస్యోపలబ్ధిర్యా స భోగః' (యో. భా. 2.23) పురుషుడు స్వామి, దృశ్యము స్వామ్యము. పురుషుడు దృశ్య సంబంధి యగును. అందుచే దానివలన నతనికి దృశ్యోపలబ్ధి గలుగును. అదియే భోగమనియు, 'స త్వపురుషయో రత్యంతా సంకీర్ణయోః ప్రత్యయావిశేషో భోగః' (యో. నూ. 3.35) సత్త్వ పురుషుల ఏకాత్మ భానసంబంధము భోగమనియు వివరింపబడినది. అనగా విరుద్ధతత్త్వములుగల సత్త్వ పురుషుల మధ్య అత్యంత సంకీర్ణత యేర్పడి, భోక్తృ భోగ్యరూపములు, చేతనాచేతనములు భిన్నములైయున్నను భేదము గోచరింపక సత్త్వమునకే కర్తృత్వము గలిగి సుఖదుఃఖ జ్ఞానము గలుగగా భోగ మనబడును. (యో. భా. 3.35)

ఈవిధమున బుద్ధిస్థ ప్రతిబింబరూప పురుషుడు అవిద్యా బద్ధుడై భోగ్య ప్రవాహమున బడి, తత్త్వాసనాజనిత కర్మ పూహమున నిరికి. ధర్మాధర్మప్రవృత్తి పాశముల దగుల్కొని, సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వచక్రమున బరిభ్రమించుచుండును. అనాది

పరంపరాగత వాసనా వాహినీగత సంచితాగామి పౌరబ్ధ కర్మ
ముల వలన 'సతి మూలే తద్విపాకో జాత్యాయుర్భోగః'
(యో.సూ.2.13) కర్మాశయ ముండుటచే జన్మాయుర్భోగ
ముల ననుభవించును. అందు కర్మాశయము సుఖ దుఃఖ భోగ
రూపము ధరింప జన్మాయుష్షులు గూడ తదర్థముగ బ్రవర్తించుచు,
'తే హ్లాదవగితావ ఫలాః పుణ్యాపుణ్యాహేతుత్వాత్'
(యో.సూ.2.14) పుణ్యపాప హేతుకములై సుఖదుఃఖముల
ప్రాప్తింప జేయుచున్నవి. అనగా 'పుణ్యాహేతుకాః సుఖఫలా,
అపుణ్యాహేతుకా దుఃఖఫలా' (యో.భా.2.14) పుణ్యకారణ
మయినప్పుడు సుఖ ఫలమును, పాపకారితము లగునప్పుడు
దుఃఖఫలము నొందునని యర్థము. ఈవిధముగా భోగఫలమగు
సుఖ దుఃఖ ద్వంద్వ మనుభూతమగుచున్నను, 'దుఃఖమేవ సర్వం
వివేకినః' (యో.సూ.2.15) వివేకజ్ఞాన తత్పరునకు సర్వమును
దుఃఖమయమై దోచుచుండును. ఎట్లన 'విషయ సుఖ కాలేఽపి
దుఃఖమప్యైవ ప్రతికూలాత్మకం యోగినః' (యో.భా.2.14)
విషయ సుఖానుభవ కాలమున గూడ అందంతర్గత వాహినియై
ఉన్న దుఃఖము యోగులకు బ్రతికూలాత్మకమై యొప్పారును.
అదియే 'దుఃఖస్రావః' (యో.భా.2.15) యనియు పూర్వము
వచింపబడియున్నది. మరల నీదుఃఖము త్రివిధముగ నుండును.
'పరిణామతాప సంస్కార దుఃఖై ర్గుణవృత్తివిరోధాచ్చ'
(యో.సూ.2.15) పరిణామ తాప సంస్కారరూపముగ గుణ
వృత్తి విరోధమై యది యుండును. అందు పరిణామ దుఃఖ రూప
మెట్లన, 'సుఖానుశయీ రాగః' (యో.సూ.27.) రాగాశ్రయ
ముగ నున్న సుఖమున కాటంకము గలుగగా ద్వేష ముద్భవిం

చును. తజ్జనితముగా 'దుఃఖానుశయీ ద్వేషః' (యో.సూ.2.8) అను సూత్రరీతి దుఃఖము గలుగుచున్నది. ఇట్లు దుఃఖము గలిగిన దాని బరిణామ దుఃఖమందురు. సుఖాన్వేషియై సౌఖ్యార్థ సముపార్జనమునకై మనోవాక్కాయములద్వారా ప్రవర్తించుచు, అగ్రహానుగ్రహముల వ్యక్తపరచును. దానిమూలమున బురుషుడు ధర్మాధర్మముల నార్జించుచు, దానినుండి కలిగిన కర్మాశయము లోభ మోహ ఫలితము. ఈవిధముగ గలిగిన దుఃఖమునకు దాపదుఃఖమని వ్యవహారము. పై సుఖదుఃఖానుభవము పునః సంస్కారరూపమై మరల సుఖదుఃఖాదీకముల గలుగజేయును. అది సంస్కారదుఃఖము నాబడును.

ఇవిధి నేర్పడిన 'ఏవమిద మనాది దుఃఖస్రోతః' (యో.భా.2.15) 'అనాది దుఃఖస్రవంతిలో నిరికి, 'అనాది వాసనా విచిత్రయా చిత్తవృత్త్యా సమంతతోఽనువిద్ధ మివావిద్యయా హంతవ్య' (యో.భా.2.15) 'అనాది వాసనాయుక్త చిత్తవృత్తులచే సంపూర్తిగా గ్రుచ్చబడుచు, అవిద్యాబద్ధుడై, దుఃఖియై, 'అహంకారమమకారానుపాతినం జాతం జాతం బాహ్యధ్యాత్మికోభయ నిమిత్తస్త్రిపర్వాణస్తాపా అనుష్ఠవంతే' (యో.భా.2.15) అహంకార మమకారముల ననుసరించుచు జనించినపుడెల్ల త్రివిధ దుఃఖముల బాధితుడై యుండు ఆజ్ఞజనునకు గాక 'యోగినమేవ ప్రతికూలాత్మకత్వా దుద్వేజయతి' (యో.భా.2.15) యోగులకు ప్రతికూలాత్మకమై బాధాకరముగ నుండును, అట్లు నుతాప తప్తుడైన వివేకి 'తదస్య మహతో దుఃఖసముదాయస్య ప్రభవబీజమవిద్యా' (యో.భా.2.15) అన్నటుల మహాదుఃఖ సముదాయమునకెల్ల అవిద్యయే ప్రభవ కారణమని గ్రహించి,

‘తస్యాశ్చ సమ్యగ్దర్శన మభావహేతుః’ (యో.భా.2.15) దానికి సమ్యగ్దర్శనమే నశింపజేయు కారణమని విశ్వసించును. అట్టి సమ్యగ్దర్శన మార్గమునకై అన్వేషించుచు, ‘సంసారః, సంసార హేతుః, మోక్షో, మోక్షోపాయ’ (యో.భా.2.15) ములను చతుర్విధ భాగములుగల తత్త్వజ్ఞానము నాశ్రయించి, దుఃఖ బహుళత్వముగల సంసారము హేయ కారణమనియు, ప్రధాన పురుష సంయోగమే హేయ కారణమనియు, హానోపాయము సమ్యగ్దర్శనమనియు, సంయోగ వియోగమే హానరూప మోక్ష మనియు, నిర్ణయించుకొనును. అట్టి సమయమున, ‘జ్ఞాన ధర్మోపజేతేన కల్ప ప్రళయ మహాప్రళయేషు సంసారిణః పురుషానుద్ధరిష్యామి’ (యో.భా.1.25) కల్పాదులందు సంసరించు చుండు పురుషులను జ్ఞానధర్మోపజేతమున నుద్ధరింతునని బద్ధకంకణహస్తడగు నీశ్వరుని అనుగ్రహవిశేషమున, ‘ఆచినోతి చ శాస్త్రార్థమాచారే స్థాపయత్యపి స్వయమాచరతే యస్మాదాచార్యస్తేన చోచ్యతే’ (యో.భా.వా.2.24, వాయుపురాణ) శాస్త్రార్థగ్రహణముగలిగి శిష్యుని క్రమమార్గానువర్తిగ జేసి. స్వయముగ సన్మార్గానువర్తిగ నుండు వాడాచార్యుడన్న చందము, నట్టి గురుదేవుని యీముముక్షువు చేడును. అంత నతనికి భోగముపై హేయభావ మభివృద్ధిగాంచ నపవర్గముపై నాకాంక్ష వర్ధిలును. అందుచే నిక గురుసన్నిధానమున తగు సాధనా విధానము ననుసరింప నుద్యుక్తుడగుచున్నాడు.

సాధన

ఇంతవరకు జర్చింపబడిన తాత్త్విక విషయములు కేవలము సాంఖ్యానుసారము లగుటయు, వతంజలి మునీంద్రుని సంకల్పము తత్త్వ విచారణముగాక, తత్త్వార్థ సాధ్యమగు అపవర్గ నాబడు కైవల్యసాప్తికై యుపాయాన్వేషణమనియు, సందుచే పాతంజలము తాత్త్వికగ్రంథముగాక, ముఖ్యముగా యోగశాస్త్రముగా బ్రసిద్ధిచెందిన సాధనశాస్త్రమనియు ఉపోద్ఘాతముల వివరింప బడియున్నది. అందుచే పతంజలిప్రకృత సాధనా విధానము సర్వ సిద్ధాంతులచే నవలంబింపబడి, యనాదికాలము నుండి సుప్రశస్తమగుటచే నద్దాని గ్రహింప ముఖ్యావశ్యకము. కాన నా సాధన పద్ధతి 'నాకించుక సింహావలోకనము గావించె దముగాక,

‘స్వరూపావధారణ మపవర్గ ఇతి’ (యో.భా.2.18) స్వస్వరూప ధారణము అపవర్గ యనబడుననియు, ‘కైవల్యం స్వరూపప్రతిపా’ (యో.సూ.4.34) స్వస్వరూప ప్రతిష్ఠయే కైవల్యమనియు నిర్వచింపబడిన మోక్షమునకు గారణభూత మగు ‘కుశల ఇత్వేవ భవతి గుణాతీతత్వాదితి’ (యో.భా.2.27) గుణాతీత లక్షణముచే గుశలత్వము నార్జింప నుద్యుక్తుడై ‘ఘోరేషు సంసారాంగారేషు పచ్యమానేన మయాజనన మరణాం ధకారే విపరీత వర్తమానేన’ (యో.భా.3.51) ఘోర సంసారాగ్నిలో నుడికి, జనన మరణాంధకారమున బరిభ్రమించియుండి, ‘తృష్ణాయోనయో విషయవాయవః’ (యో.భా.3.51) తృష్ణా సంజనిత విషయవాయువున జలించియుండి, ‘కథమనయా విషయ

మృగత్వష్టాయా వించితస్తస్యైక పునః ప్రదీప్తస్య సంసారా
 గ్నేరాత్మాన మింధనీ కుర్యామితి' (యో.భా.3.51) విషయ
 ములను మృగత్వష్టా వాంఛల బడి మరల నెట్లు వంచితుడ నగు
 దును? మరల సంసారాగ్నింబడి యెట్లు నశింతును? 'స్వస్తి వః
 స్వప్నోపమేభ్యః కృపణజన పార్థనీ యేభ్యో విషయేభ్యః'
 (యో.భా.3.51) అజ్ఞ జన కాంక్షితములగు విషయములకు
 స్వస్తి యని 'ఇత్యేవం నిశ్చితమతిః సమాధిం భావయేత్'
 (యో.భా.3.51) యీవిధముగా నిశ్చయించుకొని సాధకుడు
 సంస్మరించును.

సమాధి యనుటతోడనే గమ్యమగు అసంపృజ్ఞాతాది
 సంపూర్ణ సమాధ్యవస్థల దృష్టినుంచి 'యోగః సమాధిః'
 (యో.భా.1.1) యను వ్యుత్పత్తిప్రకారము యోగాన్వేషియై
 'యోగశ్చిత్తవృత్తి నిరోధః' (యో.నూ.1.2.) చిత్తవృత్తుల
 నిరోధమే యోగమనియు ననగా 'నిరుధ్యంతే యస్మిన్ ప్రమా
 ణాదివృత్తయోఽవస్థావిశేషే చిత్తస్య సోఽవస్థావిశేషో యోగః'
 (యో.భా.వా.1.2) ఏచిత్త స్థితిలో బ్రమాణాది చిత్తవృత్తు
 లన్నియు నిరోధింపబడి యుండునో ఆస్థితికి యోగమని యర్థము.
 ఈ నిర్వచనాంతర్గత చిత్తవృత్తుల నవగాహన మొనరించిన గాని
 వాని నిరోధోపాయ గ్రహణము సంధిల్లదు.

పైజెప్పబడిన చిత్తమే పూర్వగ్రంథమున బుద్ధియనియు
 సత్త్వమనియును బిలువబడినది. ఇది త్రిగుణాత్మకము, మరియు
 నిది 'సార్వభౌమ శ్చిత్తస్య ధర్మః' (యో.భా.1.1) సర్వాంత
 ర్యామిత్యమే చిత్తధర్మముగా నున్నది. ఇందు 'క్షిప్తం మూఢం
 విక్షిప్తమేకాగ్రం నిరుద్ధ' (యో.భా.1.1) ములనబడు భూములు

వివరింపబడియున్నది. పురాణముల బుట్టుపూర్వోత్తరముల జేర్కొనుచు బృహన్నారదీయపురాణము బ్రహ్మవాక్యముగ శ్రుణు వత్స ప్రవక్ష్యామి పురాణానాం సముచ్చయం । పురాణమేకమేవాసిత్సర్వ కల్పేషు మావర॥ చతుర్వర్గస్య బీజస్య శతకోటి ప్రవిస్తరం । కాలేనాగ్రహణం దృష్ట్వా పురాణస్య మహామతిః॥ హరిర్యావసరూపేణ జాయతే చ యుగే యుగే । చతుర్లక్షప్రమాణేన ద్వాపరే ద్వాపరే సదా॥ తదష్టాదశథా కృత్వా భూలోకేస్మిన్ ప్రకాశస్యతే।' వత్సా! పురాణసముచ్చయమును దెలిపెదను వినుము. సర్వకల్పములందును శతకోటిప్రవిస్తరమగు పురాణమొకటియై యుండెను. చతుర్వర్గ సాధనమై, శతకోటి ప్రవిస్తరమైయున్న పురాణము కాలవశముచేత నెవరు గ్రహింపజాలక పోవుటచే, శ్రీహరి వ్యాస రూపముతో బ్రతియుగమునందును అవతరించి, ప్రతి ద్వాపరమున జతుర్లక్ష ప్రమాణముచే దానిని వదునెనిమిది భాగములుగ జేసి, భూలోకమున ప్రకాశింపజేయును. అవి ఎవ్వియన 'బ్రాహ్మం పాద్యం వైష్ణవం చ వాయవీయం తథైవ చ । భాగవతం నారదీయం మార్కండేయం చ కీర్తితం॥ ఆగ్నేయం చ భవిష్యం చ బ్రహ్మవైవర్త లింగకే । వారాహం చ తథా స్కాందం వామనం కూర్మ సంజ్ఞికం ॥ మాత్స్యం తత్ గారుడం తద్వద్రృహ్మోండాఖ్య మితి త్రిషద్' బ్రహ్మ, వద్మ, విష్ణు, వాయు, భాగవత, నారద, మార్కండేయ, అగ్ని, బ్రహ్మవైవర్త, లింగ, వరాహ, స్కాంద, వామన, కూర్మ, మాత్స్య, గారుడ, బ్రహ్మోండ, భవిష్యత్తులు వదునెనిమిది. వీనియందుండెడి అద్వైత భావముల గ్రోడికరించుట పెద్ద కార్యమగుటచే, నవియు శ్రుత్యనుసార రచనములే యగుట, వానియందు అద్వైతము ప్రస్ఫుటముగ నన్వ

పంచదర్శియగు చిత్తమునకు మరల 'వృత్తయః పంచ
తయ్యః క్లిష్టాః క్లిష్టాః' (యో.సూ.1.5) క్లిష్టా క్లిష్ట విభాగమున
వృత్తిపంచకము గలదు. అవియే 'ప్రమాణ విపర్యయ వికల్ప
నిద్రా' స్మృతయః' (యో.సూ.1.6) నాబడుచున్నవి. ఈప్రమా
ణాది వృత్తులు 'క్షేపహేతుకాః కర్మాశయ స్రవయే క్షేత్ర
భూతాః క్లిష్టాః' (యో.భా.1.5) క్షేపకారకములై కర్మాశయ
ప్రవర్ధక క్షేత్రములై యుండగా క్లిష్టము లనబడును. మరియు
నవే వృత్తులు 'భ్యాతివిషయా గుణాధికార విరోధిన్యోః క్లిష్టా
(యో.భా.1.5) సమ్యక్ జ్ఞాన విషయములై గుణవిరోధులై
యుండ నక్లిష్టము లగుచున్నవి. ఈవృత్తులలో బ్రథమమగు
ప్రమాణము 'ప్రత్యక్షానుమానాగమాః' (యో.సూ.1.7)
ప్రత్యక్ష అనుమాన ఆగమము లని త్రివిధము. ఇంద్రియజన్య
జ్ఞానము ప్రత్యక్షము. అనుమానితము అనుమానము. వేదము
మరియు నాప్రపంచనము ఆగమములైనవి. 'విపర్యయో మిథ్యా
జ్ఞాన మతద్రూపప్రతిష్ఠం' (యో.సూ.1.8) వస్తువున కన్యమై
యుండుచు, నందు సోచరించు జ్ఞానమే మిథ్య యనబడుచున్నది
విపర్యయ జ్ఞానము. ద్వితీయద్రూప భ్రాంతి దీని కుదాహరణము.
'శబ్దజ్ఞానానుసాతీ వస్తుసౌన్యో వికల్పః' (యో.సూ.1.9) వస్తు
రహితముగ శబ్దజ్ఞానానుసార భావము వికల్పము. అనగ విష
యము నపేక్షింపక శబ్దజ్ఞాన మాత్రముననే పూర్తి జ్ఞానము
గలుగుట యగును. 'అభాన ప్రత్యయాలంబనా వృత్తిర్నిద్రా'
(యో.సూ.1.10) సామాన్యజ్ఞానాభావమే నిద్ర యగును, 'అను
భూత విషయా సంప్రమోషః స్మృతిః' (యో.సూ.1.11)
అనుభూత విషయమాత్రే స్మరణము స్మృతిః యనియు నీవిధ

ముగ బుద్ధియొక్క వృత్తులు పంచవిధములుగ నుండును. ఈ వృత్తిపంచక నిరోధమే యోగ మనబడుటచే నిక నిరోధము నొకించుక బరిశీలింతము.

మననాత్మకమగు మనస్సు, అహంకృతరూప అహంకారము, సంకల్పకమగు బుద్ధియు గలసి చిత్త మగుననియు, నది అతిసూక్ష్మ తత్త్వమనియు దాని నిరోధించుటయే యోగ మనియు, గొందరి తాత్పర్యము (రామప్రసాద). 'చిత్తనదీ నామోభయతోవాహినీ' (యో. భా. 1.12) చిత్తనదీ ప్రవాహము, కళ్యాణ సాపములును సుభయదిశలకును బర్పిడును. అందు కైవల్యోన్ముఖత్వము కళ్యాణము, సంస్కృతికారకము సాపము నాబడును. చిత్తసంయుక్త దుష్ట వాసనా చయ నాశ మునకును, కళ్యాణదమగు కైవల్య ప్రాప్తికిని 'అభ్యాసవైరాగ్య' (యో. సూ. 1.12) ములు బహుళోపయుక్తములు. ఆ ద్వివిధాభ్యాసములే విషయసంస్కార నిరోధము గావించు ననగా, బూర్వోక్త చిత్తవృత్తి పంచకము విషయాభివృద్ధి గావించక తన్నిరోధము గావించునని యర్థము. 'తత్ర స్థితో యతోఽభ్యాసః' (యో. సూ. 1.13) శాంతస్థితిలో జత్తము నుంప దీప్రయత్నము గావించుటయే అభ్యాసము. 'రాజస తామసవృత్తి రహితస్య ప్రశాంతవాహితా విమలతా సాత్వికవృత్తి వాహితై కాగ్రతా స్థితిః' (యో. భా. వా. 1.13) రజస్తమోవృత్తి రహితమై, ప్రశాంత నిర్మల సాత్విక ఏకాగ్రత నుండుటే స్థితి యని భావము. 'స్థితిసాధనా న్యంతరంగ బహిరంగాణి యమ నియమాదీని' (యో. భా. వా. 1.13) స్థితి సాధనార్థము యమ నియమము లనబడు అంతర బహిరంగ సాధన యవసరము. వైరా

గ్యము వశీకార సంజ్ఞా, పరంవైరాగ్య రూపమున ద్వివిధమై యొప్పురును. 'దృష్టానుశ్రావికవిషయ విత్తృష్టస్య వశీకార సంజ్ఞా వైరాగ్యం', (యో.సూ.1.15) దృష్టోచర శాస్త్రగోచర విషయములపై తృష్టాభావమే 'వశీకార' నామక వైరాగ్యము. ఇది ప్రాధమికము. 'తత్పరం పురుషభ్యాతే గుణ వైత్తృష్టం' (యో.సూ.1.16) పురుషజ్ఞానమువలన గుణతృష్టా గాహిత్యము నొందుట పరంవైరాగ్య మనబడును. ఈ వైరాగ్యస్థితిలో 'జ్ఞానస్యైవ పరాకాష్ఠా వైరాగ్యం' (యో.సూ.భా.1.16) వైరాగ్యమే యత్యుష్ట జ్ఞానస్థితియై రాజిల్లును. మరియు 'ఏతస్యైవ హి నాంతరీయకం కైవల్యం' (యో.భా.1.16) కైవల్యమే దీనియొక్క ఆంతర్యము. చిత్తముయొక్క వృత్తుల నిరోధించుట అభ్యాసమూలమునను, దాని యుద్దేక తత్త్వమును వైరాగ్యమునను నిరోధింప వలయుననియు నన నగును, అనగా నభ్యాసమున చిత్తవృత్తులును, వైరాగ్యమున చిత్తవికారములును నిరోధింపబడునని రహస్యము.

కాని అభ్యాసవైరాగ్యోన్ముఖ చిత్తమునకు 'వ్యాధిస్తాన సంశయ ప్రమాదాలస్యవిరతి భ్రాంతిదర్శనాలబ్ధ భూమిక త్వాన వస్థితత్వాని చిత్తవిక్షేపా స్తేతరాయాః' (యో.సూ.1.30) వ్యాధి మాంద్య సంశయ ప్రమాద ఆలస్య విషయతృష్ట భ్రాంతి యోగనిష్ఠాలబ్ధత అస్థిరత యని తోమ్మిదిరీతుల విక్షేపములు గలుగును. ఇవి చిత్తవృత్తుల నాశ్రయించియే యుండి, 'చిత్త విక్షేప, యోగమల, యోగప్రతిఘ్న. యోగాంతరాయములన బరగుచుండును (యో.భా.1.30). ఇవియన్నియు 'రజస్త

మోబలాత్ప్రవర్తమానాః' (యో.భో.1.30) రజస్తమోగుణ
ప్రవర్తమానములై యుండును.

ఈ విశ్లేప నవకము చాలదో యన్నటుల 'దుఃఖదౌర్మన
స్యాంగమేజయత్వ శ్వాస ప్రశ్వాసా విశ్లేప సహభవః'
(యో.సూ.1.31) దుఃఖతీయము, ఇచ్ఛావిఘాత జనిత సంక్షో
భము, అవయవ ప్రకంపనము, శ్వాస ప్రశ్వాసలు గూడ
విశ్లేపసహకారులై సాధకు నెనుగొనుచుండును.

అయినను 'ప్రతిపక్షభావనం' (యో.సూ.2.33) అను
సూత్రము ననుసరించి విశ్లేప ప్రతికూలభావ భావనచే నవి
జయేయములు. 'మైత్రీ కరుణాముది తోపేక్షాణాం సుఖదుఃఖ
పుణ్యాపుణ్యవిషయాణాం భావనాశ్చిత్తప్రసాదనం' (యో.సూ.
1.33) సుఖాత్మకులతో మైత్రీ, దుఃఖాకాంతులపై గరుణ,
పుణ్యాత్మకులయెడ సంతోషము, పాపకర్మకులయెడ యుపేక్షా
భావన లుండుయోగికి శుద్ధధర్మ ముదయించి, చిత్తము ప్రసన్న
మగును. ఏకాగ్రత స్థిరత లభించును. ఇట్టి ప్రతిపక్ష భావనయే
గాక. ప్రాణాయామము (యో.సూ.1.34), చిత్తవృత్తి
ధ్యానము (యో.సూ.1.35), సత్వాధిక్య చిత్తధ్యానము,
(యో.సూ.1.36) వీతరాగులగు సిద్ధధ్యానము (యో.సూ.1.37)
స్వప్న నిద్రాస్థితి ధ్యానము (యో.సూ.1.38), ఇష్టధ్యానము
(యో.సూ.1.39), అణు మహత్వ ధ్యానము (యో.సూ.1.40),
లచే విశ్లేపజాల మంతరించును. శ్రమచే విశ్లేపరహితమైన
చిత్తము, వృత్తిక్షయము నొంది, త్రిపుటీ సంయుక్త స్థితియగు
సమాప్తతి జెంది, మణివలె పరిశుద్ధమై యుప్పురును, అప్పుడా
యోగికి 'వివేకఖ్యాతి' (యో.సూ.2.26) జనిత వశీకార

వైరాగ్య ముద్భవించి మోక్షమార్గ ప్రవేశము నతడుగావించునని యోగ తాత్పర్యము.

అందుచే, బూర్వోక్తచందము యమ నియమాది యోగాంగములు సాధకున కవసరమగుచున్నవి. వాని యభ్యాస ఫలితముగ 'యోగాంగానుష్ఠానా దశుద్ధిక్షయే జ్ఞానదీప్తిర వివేకభ్యాతే' (యో.సూ.2.28) యోగాంగానుష్ఠానము వలన నశుద్ధత క్షయించి, వివేకభ్యాతి కలుగునంతవరకు జ్ఞానాభివృద్ధి కలుగుచుండును. 'యమ నియ మాసన పాణియామ ప్రత్యాహర ధారణా ధ్యాన సమాధయోష్టావంగాని' (యో.సూ.2.29) అను సూత్రరీతి యోగాంగములు అష్టకముగ నున్నవి.

అందు 'అహింసా సత్యస్తేయ బ్రహ్మచర్యాపరిగ్రహ' (యో.సూ.2.30) ములు యమముగా వ్యవహారము. వానిలో 'అహింసా సర్వథా సర్వదా సర్వభూతానామనభిదోహా' (యో.భా.2.30) సర్వభూతములందును, సర్వవిధముల సర్వ కాలముల హింసాభావ రాహిత్యమే అహింస యనబడును. ద్వితీయమగు సత్యము 'సత్యం యథార్థే వాఙ్మనసే' (యో. భా.2.30) యాథార్థ్యత ననుసరించి మనోవాక్కులుండుటయని నిర్వాచ్యము. అస్తేయమన శాస్త్రవిరుద్ధ మార్గమున పరధన స్వీకరణము గావించకుండుట యని వివరణము. 'బ్రహ్మచర్యం గుప్తేంద్రియ సోపశస్య సంయమః' (యో.భా. 2.30) గుప్తేంద్రియమగు నుపశస్థను సంయమించుట బ్రహ్మచర్యము నాబడును. 'విషయాణాం— అస్వీకరణ మపరిగ్రహ' (యో.భా.2.30) విషయముల గ్రహించకుండుటయే అపరిగ్ర

హము నాబరగును. ఏని నన్నింటిని దేశ క్షాణ జాతి సంబంధములేక అనుష్ఠించుట 'మహావ్రత' మందుకు (యో. సూ. 2. 31).

'శౌచ సంతోష తపః స్వాధ్యాయేశ్వరప్రణిధానాని నియమాః' (యో. సూ. 2. 32) అనురీతిబాహ్యభ్యంతర పరిశుద్ధత; 'సంతోష స్తుష్టిః' (యో. భా. 2. 32) యను వచనసరణి 'ప్రాణ తాణమాత్రహేతోరధ్యధికస్యానుపాదితాసంతోషః' (యో. భా. వా. 2. 32) ప్రాణ తాణమున కత్యవసరమహోపాధికి దృష్టి గలిగియుండుటయను సంతోషమును; 'తపో ద్వంద్వసహనం' (యో. భా. 2. 32) శీతోష్ణ, శుష్కిపాన, స్థానాసన, ఆకార కావ్యమానాది ద్వంద్వసహనరూప తపస్సు; మోక్షశాస్త్రాధ్యయనము; పరమగురుమూర్తియగు యీశ్వరప్రణిధానము నా సర్వకర్మార్పణముల గలిగియుండుట నియమధర్మము.

'స్థిరసుఖమాననం' (యో. సూ. 2. 46) అనగా 'స్థిరం నిశ్చలం యత్సుఖం సుఖావహం తదాననమితి' (యో. భా. వా. 2. 46) స్థిరమన నిశ్చలత్వము, సుఖప్రదమే సుఖము. ఈ రెండును గలది ఆనన మనబడును. 'తస్మిన్ సతి శ్వాసప్రశ్వాసయోర్గతి విచ్ఛేదః ప్రాణాయామః' (యో. సూ. 2. 49) శ్వాస ప్రశ్వాస గమన నిరోధము ప్రాణాయామ మనంబడును. 'స్వవిషయా సంప్రయోగే చిత్తస్వరూపానుకార ఇవేంద్రియాణాం ప్రత్యాహారః' (యో. సూ. 2. 54) విషయములతో నింద్రియములు సంయుక్తములు కాకున్న చిత్తము ప్రత్యాహారము నందుండును అప్పుడు 'పరమా వశ్యతేంద్రియాణాం' (యో. సూ. 2. 55) యుత్కృష్ట వశ్యతేంద్రియశక్తి ప్రాప్తించును. అనగ నింద్రియ స్వాధీనత గలుగుచున్నది. 'దేశబంధ శ్చిత్తస్య ధారణ' (యో

సూ. 3.1) నాభిచక్ర హృదయపుండరీక మూర్ధ్నమధ్య జ్యోతిస్సు,
 నాసికాగ్ర జిహ్వోగ్రాది స్థానములందుగాని బాహ్యవస్తు స్థానము
 నందుగాని వృత్తిరూపముననే చిత్తమును లగ్నమొనర్చుట
 ధారణ యగును. 'తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానం' (యో.
 సూ. 3.2) ధారణాస్థానమున నేకస్రవాహరూప చిత్తస్థితిని
 ధ్యానముగా వచించెదరు. అనగ మైత్ర్యాది లక్షణములచే
 బరిశుద్ధమైన చిత్తమున యమ నియమాన్వితృడై, జితాసనుడై,
 ప్రాణాయామాభ్యాసీయై, ఇంద్రియబాధా వివర్జితృడై ఋజు
 కాయుడై, జితద్వంద్వుడైన యోగి (యో. భో. 3.1) అనగా
 సప్తాంగయోగ పూర్వపంచక సిద్ధి నొందిన యోగి, సమాధి
 దృష్టిం దగిలి ధారణాదుల నొందుటకై నాసికాగ్రాది ధ్యానము
 జేయవలయును. ధారణయందు ధృతచిత్తతనొంది జ్ఞానేశ్వర
 నొందుటయే ధ్యాన మనబడును. అంత 'తదేవార్థమాత్మా
 నిర్భాసం స్వరూపశూన్యమివ సమాధిః' (యో. సూ. 3.3)
 ధ్యానగత. ధ్యేయాకారాకాంత వృత్తినొంది యుండుట సమాధి
 యనబడును. ధారణ ధ్యాన సమాధి త్రయమునందు ఏకవిషత్వ
 మొప్పును. వానిని 'సంయమ' నామమున వ్యవహరిం
 చెదరు. వానిని స్వాధీనము గావించుకొనినవాడే 'సంయమి'
 యనుటయు యొప్పును.

పైవివరింపబడిన అష్టాంగయోగ సాధనామూలమున
 'గాన్ని. ఫలితము లేర్పడుచున్నవి. అహింసాప్రతిష్ఠాకారణముగ
 సాధకుని సన్నిధానమున సర్వప్రాణులు పరస్పర వైరత్యాగము
 నాచరించును. (యో. సూ. 2, 35) సత్యవ్రత ప్రతిష్ఠవలన సత్య
 సంకల్పుడై పరప్రదాతగ యోగి యగును. (యో. సూ. 2, 35)

అస్తేయ ప్రతిష్ఠితుడుకాగా సర్వరత్న సంపన్నత కలుగును. (యో.నూ.2.37) బ్రహ్మచర్య ప్రతిష్ఠవలన శక్తి నిరవధికాభివృద్ధినొంది 'జ్ఞానమాధాతుం సమర్థో భవతి' (యో.భా.2.38) జ్ఞానప్రదానము గావింప నర్హుడగును. అపరిగ్రహమువలన జన్మమూల గ్రహణము గలుగును. బాహ్యకౌచమున స్వాంగములపై నసహ్యతయు, సంతశ్శౌచమున సౌమనస్య మనబడు చిత్తశుద్ధియు నేకాగ్రతయు, నింద్రియజయము, ఆత్మదర్శన యోగ్యతయు లభించును. సంతోషమున సర్వోత్కృష్ట సుఖ లాభము కలుగును. తపస్సుచే నశుద్ధిక్షయము కాయేంద్రియ సిద్ధియు గలుగును. తత్ఫలితముగ దూరశ్రవణాది సిద్ధులు గలుగును. స్వాధ్యాయఫలితముగ నిష్టదేవతా సంప్రయోగము ప్రాప్తించును. ఈశ్వరప్రణిధానముచే సమాధిలాభ మొదవును. ఆసనసిద్ధివలన ద్వంద్వజయము గలుగును. ప్రాణాయామాభ్యాసమున విశేష జ్ఞానావరణముగ కర్మాశయాదిక నాశము సంభవించును. దీనివలన ధారణయు నొదవును. ప్రత్యాహరమున నింద్రియజయము సిద్ధించును. సంయమనామక త్రయమువలన ప్రజ్ఞాభివృద్ధి లభించును. ఈధారణాది త్రియము సంప్రజ్ఞాతమనబడు సమాధికి పూర్వపంచకముకంటె సన్నిహితము.

ఇంతవరకు యోగము నాబడు సమాధినాథన కుపయుక్తములగు అష్టాంగముల క్లుప్తముగ సింహావలోకన మొనరించి నారము. ఇక దత్ఫలితములగు సంప్రజ్ఞాత అసంప్రజ్ఞాతాది సమాధిస్థితుల గ్రహించెదముగాక.

సమాధి రహస్యము

‘అథ యోగానుశాసనం’ (యో. సూ. 1.1) యోగశ్చిత్త
 వృత్తినిరోధః’ (యో. సూ. 1.2) అను సూత్రముల నుపయోగింప
 బడిన ‘యోగ’ పదముతో గ్రంథము నుపక్రమించి ‘యోగః
 సమాధిః’ (యో. భా. 1.1) అను వ్యుత్పత్తి ననుసరించి సమాధి
 సంస్కరణము గావించి, ‘తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధాన్నిర్భీజః
 సమాధిః’ (యో. సూ. 1.51) అని నిర్భీజమగు అసంప్రజ్ఞాత
 సమాధి నిర్వచనముతో సభ్యాయము నుపసంహరించుచు,
 నా ప్రథమ ప్రకరణమునకు సమాధిప్రకరణమనియు నామకరణ
 మొనరించి, తత్పిత్తికై ద్వితీయమును సాధన ప్రకరణమనియు
 బేరుంచి, తత్ఫలితముగ గలుగు సామాన్యసిద్ధుల దృతీయమున
 వివరించుచు, దానికి విభూతి ప్రకరణమనియు నామం బిడి,
 మరియు నాసమాధి పరమఫలితమగు కైవల్య వివరణమున
 జతుర్థమునకు కైవల్య ప్రకరణమనియు పతంజలి వక్కాణించి
 యుండుటచే శాతంజలము నాబడు యీసర్వయోగగ్రంథ
 మంతయు సంపూర్ణముగ సమాధిపరమే యగుచున్నదని సంజేహ
 మావంతయులేదు. అందుచే స్వగ్రంథమున సర్వచర్చావిషయ
 ములు ఆసమాధిసిద్ధికై దృష్టుఁ బ్రసరింప జేయుచున్నవి. కాన
 సమాధిసాధనామార్గమున తత్తత్సాధనా ఫలితముగ గల్గు అనేక
 సిద్ధుల బ్రస్తావించి ‘తే సమాధాపుషసర్గా వ్యుత్థాః సిద్ధయాః’
 (యో. సూ. 3.87) ఈసిద్ధులు వ్యుత్థానచిత్తమునాబడుసామాన్య
 చిత్తమునకు సిద్ధులై పరిగణింపబడినను, సమాధియుక్త చిత్త
 మునకు అటంకములని మూత్రకాదులు హెచ్చరించేసి, ‘సర్వ

నిరోధాత్ నిర్భీజసమాధిః' (యో. సూ. 1.51) సర్వవిషయ నిరోధమువలననే అసంప్రజ్ఞాతసమాధి సుఖాప్తించునని వక్కాణించుచున్నాడు. కావున సాధకలోకము, క్షణికములను అల్పములును అగు సిద్ధులపై దృష్టి దగుల్కొననీయక బరమావధి యగు 'కైవల్యం స్వరూపప్రతిష్ఠా' (యో. సూ. 4.34) యను పరమపురుషార్థసిద్ధికై యత్నించెదరుగాక!

'యస్మైకాగ్రే' చేతని సద్భూతవర్ణం ప్రద్యోతయతి క్షిణోతి చ క్షణాన్మృత్యుబంధనాని శ్లథయతి నిరోధమభిముఖం కరోతి స సంప్రజ్ఞాతః' (యో. భా. 1.1) ఏకాగ్రస్థితిలో గోచరించుచు, సత్వార్థముల బ్రకాశించజేయుచు, క్షేణముల నశింపజేయుచు, గర్గునాశముల సడలించుచు, సర్వనిరోధాభిముఖముగావించు సంస్థితిని సంప్రజ్ఞాతమందురు. 'సర్వవృత్తిరోధే త్వసంప్రజ్ఞాతః సమాధిః' (యో. భా. 1.1) సర్వవృత్తి నిరోధస్థితియే యసంప్రజ్ఞాతము నా నిర్భీజసమాధి యను పంచతాత్పర్యము చందము, సమాధి, ముఖ్యముగ ద్వివిధమై విరాజిల్లుచున్నది. 'తదా ద్రష్టస్వరూపేన వస్థానం' (యో. సూ. 1.31) అంత ద్రష్ట స్వస్వరూపస్థితు డగుననుటచే 'స్వరూపప్రతిష్ఠా తదానీం చిత్తశక్తిర్యథా కైవల్యే' (యో. భా. 1.31) చిత్తవృత్తి నిరోధరూప సమాధియందు బురుషుడు కైవల్యస్థితి యందువలె స్వరూపావస్థితు డగుచున్నాడు. అందుచే బురుషార్థమగు కైవల్యమునకు, సన్నిహిత సంబంధియై యుండును గాన సమాధి విచారణావశ్యకత విదితమగుచున్నది.

సమాధిద్వయమున 'సంప్రజ్ఞాతపూర్వకత్వాదసంప్రజ్ఞాతస్య' (యో. భా. వా. 1.17) అసంప్రజ్ఞాతముకంటె సంప్రజ్ఞా

తము పూర్వమునుబట్టి 'ప్రథమం సంప్రజ్ఞాతోపనర్జనం' (యో. భా. వా. 1.1) ప్రథమమున సంప్రజ్ఞాతము వర్ణింపబడుచున్నది. 'సన్యక్తస్థాయ వివర్యయరహితత్వేన ప్రజ్ఞాయతే ప్రకర్షతే జ్ఞాయతే భావస్య స్వరూపం యేన స సంప్రజ్ఞాతః' (యో. భా. 1.7). దేనిచే సంశయవివర్యయములు లేక భేద్యవస్తువుయొక్క విశిష్ట స్వరూపము విశేషముగా దెలియబడుచున్నదో అది సు ప్రజ్ఞాతసమాధి యని భోజ నిర్వచనము. ఇదియే 'సమాపత్తి' యనబడి 'క్షీణవృత్తేభిజాతస్యేన మణ్డేర్గ్రహీత్పుగహణ గ్రాహ్యేషు తత్సత్తదంజనతా సమాపత్తిః' (యో సూ. 1.41) వృత్తులు క్షీణించి, గ్రహీత, గ్రహణ గ్రాహ్య విషయములలో దేనిపైన నైన చిత్తము లయింప, చిత్తము తన విషయస్వరూప మును మణివలె బొందుచున్నదగుట సమాత్తి యనబడును అని వివరణము. దీనిలో బాహ్యవస్త్వేక్ష గలదు గాన సీసమాపత్తి నాబడు సంప్రజ్ఞాతము 'ఏవ సబీజః సమాధిః' (యో. సూ. 1. 46) సబీజ సమాధి యనియు ననబడియున్నది.

'స చ సంప్రజ్ఞాతశ్చైతన్మృకార ఇత్యాహ' (యో. భా. వా. 1.1) అనురీతి 'చతుర్థోపసంఖ్యాతః సమాధిరితి' (యో. భా. 1.1) ఈచతుర్థ సమాధులు వర్ణితము అను చందము, సం ప్రజ్ఞాతము, 'వితర్క విచారానందాస్మితారూపానుగమాత్సం ప్రజ్ఞాతః' (యో. సూ. 1.17) వితర్క విచార ఆనంద ఆస్మితా రూపమున సంప్రజ్ఞాతము నాలుగువిధములు. 'వితర్కశ్చిత్త స్యాలంబనే స్థూల ఆభోగః' (యో. భా. 1.17) వస్తువుయొక్క స్థూలరూపజ్ఞానమే వితర్క మనబడును. 'సూక్ష్మో విచారిః' (యో. భా. 1.17) వస్తువుయొక్క సూక్ష్మరూపజ్ఞానము విచా

రము 'ఆనందోహ్లాదః' (యో.భా.1.17) వస్తుజనిత హ్లాదమే ఆనందము. 'ఏకాత్మకా సువిదస్మితా' (యో.భా.1.17) ఏకాత్మకత్వమే అస్మితారూపము. సవితర్కమున 'చతుష్టయానుగతః' (యో.భా.1.17) అను వాక్యము ననుసరించి నాలుగు సంతర్గతములై 'వితర్కవికలః సవిచారః' (యో.భా.1.17) వితర్కమువినా మిగిలిన మూడింటిని గలది సవిచారము. 'విచారవికలః సానందః' విచారశూన్యమై సానంద సాస్మిత యుగ్మము సానందముగ వ్యవహార్యము. 'చతుర్థస్తద్వికలోఽస్మితా మాత్ర' (యో.భా.1.17) నార్థవదియగు అస్మిత ఆనందరహితము అస్మితామాత్రస్థితము. వీని కన్నింటికిని ఏకాలంబనమే యన ఏకవిషయత్వమే యుండును.

'వితర్కం వివృణోతి' (యో.భా.వా 1.17) ప్రథమమున వితర్కము వివరింపబడుచున్నదని వాచస్పతులు ప్రారంభించి, 'స్వరూపసాక్షాత్కారవతీ ప్రజ్ఞాభోగః' (యో.భా.వా.1.17) అభోగమన బాహ్యవిషయస్వరూప ప్రజ్ఞాసాక్షాత్కారమే యగుననియు, నది స్థూలవిషయ సంబంధి యగుటచే స్థూలమని వ్రాసిరి. అనగా పాంచభౌతిక విషయముగా నది యొప్పురుచున్నది. మరియు జిత్రభావన ద్వివిధమున ఈశ్వర, పంచవింశతి తత్త్వరూపముగ నుండును, అందు జడాజడరూపమున రెండవది మరల ద్వివిధ మగుచున్నది. వానిలో బురుషుడు ఆజడాత్మకముగనుండ జడాత్మకమగును చతుర్వింశతికము. జడములగు చతుర్వింశతికమున పంచమహాభూతములు దశేంద్రియములును గలసి స్థూలములగును. శబ్దాది తన్మాత్రలు బుద్ధి నూక్కుములు, అందుచే సవితర్కమున స్థూలములగు భూతే

ద్రియముల లక్ష్యముగావించి, వీని బూర్వాప రానుసరిధాన పూర్వక ఇబ్ధార్థశోధనజేసి, కార్యకారణ భావముల విమర్శించి గ్రహించుట సవితర్కమనబడును. 'ఏవం చిత్తస్యాలంబనే సూక్ష్మః ఆభోగః స్థూలకారణభూతసూక్ష్మపంచతన్మాత్ర లింగా లింగవిషయో విచారః' (యో.భా.వా.1,17) స్థూలభూత కారణములగు పంచతన్మాత్ర, లింగ, అలింగముల విమర్శించుట గ్రహించుట సవిచారమగుచున్నది. మరియు 'ఇంద్రియే స్థూల ఆలంబనే చిత్తస్యాభోగో హ్లాద ఆనందః' (యో.భా.వా.1, 17) స్థూలవిషయాలంబన జనిత చిత్త హ్లాదస్థితియే ఆనందమగు చున్నది. 'సత్త్వం సుఖం' (యో.భా.వా.1,17) అనురీతి యీ స్థితిలో సత్త్వాధిక్యత యుండును. కాని లేశమాత్రముగ రజస్త మములు భాసించుచుండును, 'తతః పరం రజస్తమోలేశానభి భూతం శుద్ధసత్త్వమాలంబనీకృత్య యా ప్రవర్తతే భావనా తస్యాం గ్రాహ్యస్య సత్త్వస్య స్యాభివాచ్యితీశక్తేః ప్రదేశాత్సత్తా మాత్రావశేషత్వేన సమాధిః సాస్మిత ఇత్యుచ్యతే' (యో. భా.1,17) రజస్తమోగుణములు లేశమాత్రమైన సంబంధింపక యుండు చిత్తమున, శుద్ధసత్త్వము మాత్రము భాసించి, క్రమ ముగా నాసత్త్వము నశింప, చైతన్యశక్తి వృద్ధిచెంద, చైతన్య శక్తియే శేషించి యుండగలుగు సమాధి సాస్మిత యనబడు చున్నది. ఈవిధానముగ సంప్రజ్ఞాతము చతుర్విధములై యున్న దని విదితము.

చతుర్విధరూపమైన సంప్రజ్ఞాతమే గృహీత్య గ్రహణ గ్రాహ్య విషయముల ననుసరించి త్రివిధసమావత్తులుగ ఏర్పడు చున్నది. సవితర్క సవిచార ద్వయమున 'గ్రాహ్యాలంబనోప

రక్తం చిత్తం గ్రాహ్యసమాపన్నం గ్రాహ్యస్వరూపాకారేణ నిర్భాసతే' (యో.భా.1.41) చిత్తము గ్రాహ్యముపై బ్రసరింపబడగా గ్రాహ్యసంయుక్తమై గ్రాహ్యకారమును చాల్చును. ఆ గ్రాహ్యము స్థూలముగగాని సూక్ష్మముగగాని తాకికముగగాని యుండనగును. దీనిని గ్రాహ్యసమాపత్తి యని యందురు. 'తథా గ్రహణేచ్ఛప్రీతిరేవేష్యపి ద్రష్టవ్యం' (యో.భా.1.41) అట్లే గ్రహణసమాపత్తియు నగుచున్నది. అనగా జిత్తము ఇంద్రియ సమాపత్తి నొంది తదాకారాకారిత మగుచున్నది. సానంద సమాపత్తి దీని యుండన్వయము. 'తథా గృహీతృ పురుషాలంబనోపరక్తం గృహీతృపురుషసమాపన్నం గృహీతృ పురుషస్వరూపాకారేణ నిర్భాసతే' (యో.భా.1.41) అట్లే గృహీతృపై జిత్తమును బ్రసరింపజేయగా పురుషసమాపత్తిచేత బురుషాకృతిని బొందుట గృహీతృ సమాపత్తిగా సాన్నితను జేర్కొందురు.

మరల గ్రాహ్యసమాపత్తి నాబరగు సవితర్క సవచార ద్వయము నిర్వితర్క నిర్విచారములతో జేరి చతుర్విధము లగుచున్నది. అందు బ్రథమము 'తత్ర శబ్దార్థజ్ఞానవికల్పైః సంకీర్ణా సవితర్క సమాపత్తిః' (యో.నూ.1.42) శబ్దార్థ జ్ఞాన వికల్పములతో గూడిన సమాపత్తి సవితర్క మనబడును. అనగా శబ్దము తదర్థము, అర్థజ్ఞానములందు సంకీర్ణత్వమేర్పడి వికల్ప జ్ఞానము కలుగుట సవితర్కమనబడును. అట్లుగాక 'స్మృతివిరిశుద్ధా స్వరూపశూన్యేవార్థమాత్రనిర్భాసా నిర్వితర్కా' (యో.నూ. 1.43) స్మృతివిరహితమై, స్వరూప శూన్యత్వమునొంది చిత్తము విషయాకారవృత్తి నొందుట నిర్వితర్క మగుచున్నది. అనగా

సవితర్కమున, శ్రుత్యనుమానప్రమాణముల సహాయముండ,
నిర్వితర్కము, శబ్దానుమానజ్ఞాన వికల్పములు లేక, స్వరూప
మాత్రేణావస్థితి నొంది స్వరూపాకాశము నొందియుండు స్థితియై
రాజిల్లును. కాన నిర్వితర్కజ్ఞానము స్వంతంత్రము, స్వాపేక్షి
కము స్థిరము. 'యేతయైవ సవిచారా నిర్విచారా చ సూక్ష్మ
విషయా వ్యాఖ్యాతా' (యో.సూ.1.44) పైవిధానముననే
సవిచార నిర్విచారములు సూక్ష్మవిషయముల కన్వయించును.
అనగా సూక్ష్మవిషయములగు తన్మాత్రాదికము, దేశకాల
నిమిత్తముగా నేవస్తువు నందున్నదియు విచారించుట యని
యర్థము. ఇచ్చట సూక్ష్మవస్తువే విషయము. అట్లుగాక
సూక్ష్మపరమాణువులు విషయములై, సవి త్రికాలాతీతముగ
జూడబడునప్పుడు 'ప్రజ్ఞా చ స్వరూపశూన్యేవార్థమాత్రా
యదా భవతి తదా నిర్విచారేత్యుచ్యతే' (యో.భా.1.44) ప్రజ్ఞా
తన స్వరూపత్యాగముగావించి, విషయరూపమున వెలుగొందుట
నిర్విచార మనబడును. కాని పూర్వోక్తచందము 'తత్ర
మహద్వస్తువిషయా సవితర్కానిర్వితర్కా చ సూక్ష్మవస్తు
విషయా సవిచారా నిర్విచారా చ' (యో.భా.1.44) సవితర్క-
నిర్వితర్కములలో మహద్విషయత్వమును, సవిచార నిర్విచార
ముల సూక్ష్మవస్తువిషయత్వమును గలిగియుండును. ఈసవిత
ర్కాదిక చతుష్టయమున బాహ్యవస్తువిషయత్వ ముండుటచే,
'తా ఏవ సబీజః సమాధిః' (యో.సూ.1.46) వానిని సబీజ
సమాధి యందురు. ఇట్లు క్రమక్రమాభివృద్ధి గని సమాధిసాధ
ముల నధిరోపించు చిత్తము నిర్విచారమునొంది తత్ఫలితముగ
'నిర్విచారవైశారద్యేఽధ్యాత్మప్రసాదః' (యో.సూ.1.47) నిర్వి

చారవిశారదత్వమున ఆత్మప్రసాదము గలుగును. ఈస్థితినిొందిన యోగి 'ప్రజ్ఞాప్రసాదమారుహ్య అశోచ్యః శోచభో జనాన్' (యో.భా.1.47) ప్రజ్ఞాస్థితి నధిష్ఠించి వీతశోకుడై బాధితజనమును దయాదృష్టుల దిలకించును. అంతియగాక 'ఋతంభరా తత్ర ప్రజ్ఞా' (యో.సూ.1.48) యీప్రజ్ఞాస్థితి ఋతసంపూర్ణమై యుండును. అనగా అన్యతత్వ మొకించుక దేని గోచరింపదు. అనగా నచ్చట అవిద్యావిపర్యయాది కానుభవము లేశమంతగ నైన నుండజాలదు. అందుచేతనే 'ఆగమేనానుమానేన ధ్యానాభ్యాసే సేన చాక్రధా ప్రకల్పయన్ ప్రజ్ఞాం లభతే యోగము త్తమం' (యో.భా.1.48) శబ్దానుమాన ధ్యానాభ్యాసాదులచే దనప్రజ్ఞను క్రమపరచి యోగి యుత్తమ యోగస్థితిని బడయును, అని వచింపబడియున్నది. మరియు దీనివలన 'తజ్జః సంస్కారోఽన్యసంస్కారప్రతిబంధీ' (యో.సూ.1.50) ఈ సమాధిజన్య సంస్కారములు అన్యములగు క్లేశాది సంస్కారముల క్షయింపజేయును. అనగా 'సమాధిప్రజ్ఞాప్రభవః సంస్కారో వ్యుత్థానసంస్కారాశయం బాధతే' (యో.భా.1.50) సమాధి ప్రజ్ఞా సంభవములోడ సంసారకారణ సంస్కార పుంజము లంతరించును. గాఢ్యాసమాపత్తి కగ్రమునగల నిర్విచార విశేషముననే యీ ఋతంభరాది సమాధి విశేషములు ఫలించుచున్నవని గాఢ్యాము. దీనితో 'బాహ్యపేక్షికత్వము క్షీణించుననియు గాఢ్యాము.

సాధకస్థితుల ననుసరించి 'చత్వారః ఖల్వమి యోగినః ప్రాథమకల్పికో మధుభూమికః ప్రజ్ఞాత్యోతిరతికాంతభావనీయశ్చేతి' (యో.భా.3.51) ప్రాథమకల్పిక, మధుభూమిక, ప్రజ్ఞా

జ్యోతి, అతిక్రాంతభావనీయరూపమున యోగులు నాలుగువిధములుగా విభజ్యము. అందు బ్రథమముడు పాదమికుడై అభ్యాసియై ప్రవృత్తిమాత్రుడై యుండును, ద్వితీయుడనబడు మధుభూమికస్థితునికే ఋతంభరావ్రజ్ఞ సంధిల్లి యుండును. తృతీయుడగు ప్రజ్ఞాజ్యోతిస్థితుడు, సర్వభూతేంద్రియ జయుడు. కృతఫలితముల నుండి రక్షణము, శర్తవ్యసాధన సాధ్యత్వముల గలిగినవాడితడు. తురీయుడగు అతిక్రాంతభావనీయుడు చిత్తలయ కార్యమాత్ర శేషుడై యొప్పారి సర్వోత్తముడై యుండును, ఈనాలుగింటిలో మధుమతిస్థితికే ఋతంభరావ్రజ్ఞాస్థితియని విదితము. ప్రథమమున యోగారంభకదశ యుండును. తృతీయమున భూతేంద్రియ సంపన్నతచే సంతృప్తుడు. చతుర్థమున పరంవైరాగ్యసంపన్నుడై అసంగుడై యుండును. కాని ద్వితీయమున సాధకస్థితిమాత్రమే యుండుటచే నది సాధకులకు జాల ముఖ్యము.

మరల వీరినే అనుభవస్థితి ననుసరించి 'తస్య సప్తధా ప్రాంతభూమిః ప్రజ్ఞా' (యో. సూ. 2, 27) సాధకునకు ప్రజ్ఞా సప్త సోపానములుగ నుండును. ఈస్థితులు 'వివేకఖ్యాతి' (యో. సూ. 2, 26) పొంది వశీకార వైరాగ్య సంపన్నుడగువానికి కలుగును. రజస్తమోరహితునకు నీస్థితులు గలుగును. హేయత్వము సంపూర్తిగ గ్రహించియుండుట ప్రథమభూమిక. హేయవస్తు కారణములు క్షయింపబడుట ద్వితీయము. నిరోధసమాధి నాబడు సంప్రజ్ఞాతముచే హేయత్వవినాశమును దర్శించుట తృతీయము. వివేకఖ్యాతిద్వారమున హేయత్వ హానకార్యము సంపూర్తయగుట చతుర్థము. ఈనాలుగును పురుషప్రయత్నమున గలుగు ప్రజ్ఞాన ముక్తస్థితులు. ఈచతుష్టయముద్వారా ప్రజ్ఞ

కార్యములనుండి విముక్తి నొందుచున్నది. ఇక బ్రహ్మ తా పేక్షి కములుగాక చిత్తవిముక్తిదములు తర్వాత త్రయము, 'చరితాధికారా బుద్ధిః' (యో.భా.2.27) బుద్ధి ప్రవృత్తులు సంపూర్ణి నొందుట పంచమము. అందు 'కృతభోగాపవర్గకార్యే త్యర్థః' (యో.భా.వా.2.27) భోగాపవర్గకార్యము సమాప్తి చెందును. గుణ నివృత్తిగలిగి 'న చైషాం ప్రవీలీనానాం పునరస్త్వత్పాదః ప్రయోజనాభావాదితీ' (యో.భా.2.27) అవసరము లేకుండుటచే పునరుత్పత్తి నొందకుండుట షష్టమము. సప్తమభూమి యందు 'గుణసంబంధాతీతః స్వరూపమాత్రజ్యోతి రమలః కేవలీ పురుష ఇతి' (యో.భా.2.27) పురుషుడు గుణాతిరిక్తుడై స్వరూప మాత్రజ్యోతియై అమలుడై కేవలుడై యెప్పుడును. ఇట్టి వానిని కుశలుడని వ్యవహరింతురు. సిద్ధుడనియు నందురు.

సప్తభూమికలలో నాద్యచతుష్టయము సంప్రజ్ఞాతము నకు సంబంధము. ఉత్తరత్రయము అసంప్రజ్ఞాత పక్షము. మరియు సాధకచతుష్టయమున సాధమకల్పక, మధుభూమిక, ప్రజ్ఞా జ్యోతి స్థితులు సంప్రజ్ఞాత రూపములు. అతిక్రాంతభావనీయము అసంప్రజ్ఞాత రూపము, అందుచేతనే, 'సంప్రజ్ఞాతసమాధిసంపన్న యో ర్మధుభూమిక ప్రజ్ఞాజ్యోతిఃకేర్మధ్యమయో ర్యోగీనో శ్చిత్త సత్త్వం సంగృహీతం' (యో.భా.వా.1.2) సంప్రజ్ఞాత సమాధిని పొంది మధుభూమిక ప్రజ్ఞాజ్యోతి రూపముననున్న యోగ ద్వయముయొక్క మధ్యమరూప చిత్త సత్త్వస్థితి వివరింపబడి యున్నదని వాచస్పతి వివరించెను. ఈరెండుస్థితులలో రజోలేశ ముండి 'రజసః ప్రప ర్తకత్వాదస్తి ధర్మాది ప్రవృత్తి' (యో. భా.వా.1.2) ధర్మప్రవృత్తిని గలిగియుండును.

జన, తపో, సత్యరూపమున త్రివిధాత్మకమగు బ్రహ్మ లోకములో మూడవదియగు సత్యలోకమున, అచ్యుత, శుద్ధ నివాస, సత్యభా, సంజ్ఞాసంజ్ఞానులనబడు చతుర్విధ దేవతా కాయములలో నచ్యుతులు సవితర్కధ్యాన సుఖులుగను, శుద్ధనివాసులు సవిచారి ధ్యానానందులుగను, సత్యభారూపులు ఆనందమాత్ర ధ్యానభోక్తృలుగను, సంజ్ఞాసంజ్ఞానులు అస్మితా మాత్ర ధ్యానప్రియులుగ నుండును. ఏడు బ్రహ్మలోకవాసులై యున్నను సంప్రజ్ఞాతసమాధి రతులగుటచే గైవల్యము నొందని వారే యగును. కాన గైవల్యప్రాప్తి సన్నిహితమైన ఆసంప్రజ్ఞా తమును యిక విచారితము.

‘న తత్ర కించిత్సంప్రజ్ఞాయత ఇత్యసంప్రజ్ఞాతః’ (యో. భా.1.2) పూర్వవర్ణిత సంప్రజ్ఞాతసమాధి కస్యమై యేదియు గోచరింపని స్థితి అసంప్రజ్ఞాతము అనబడును. దానినే ‘సర్వవృత్తి నిరోధే త్వసంప్రజ్ఞాతసమాధిః’ (యో. భా.1.1) సర్వవృత్తి నిరోధస్థితి యగుటజే అసంప్రజ్ఞాతమని వచించిరి. మరల నదే ‘సర్వవృత్తి ప్రత్యస్తమయే సుస్కారశేషో నిరోధాశ్చిత్తస్య సమాధి రసంప్రజ్ఞాతః’ (యో. భా.1.18) సర్వవృత్తు లస్తమించి, సంస్కారములుమాత్రము కేషించి యుండునప్పుడుగల స్థితిని అసంప్రజ్ఞాతమని నిర్వచింపబడినది. ‘తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధాన్నిర్భీజః సమాధిః’ (యో. సూ.1.51) ఋతంభరాదికముగూడ నిరోధింపబడి సర్వ నిరోధము ఏర్పడ నిర్భీజసమాధియనియు నూత్రకాదులనిరి. దీనినే భోజదేవుడు ‘ప్రకృష్ట మశుక్లకృష్ణం ధర్మం పరమపురుషార్థసాధకం మేహతి సింహతీతి ధర్మమేఘః’ (యో. భా.4.28) ఉత్కృష్టమైన పుణ్యసాపరహితమై పురుషార్థ

సాధనమై ధర్మమును వర్తింపజేయుచున్నది. గాన ధర్మమేఘ మనియు నామకరణము జేసెను.

ఈస్థితియే 'తదా ద్రష్టః స్వరూపేఽవస్థానం' (యో. సూ. 1.3) అచ్చట ద్రష్టయగు పురుషుడు స్వస్వరూపమున స్థితుడై యుండునన్నట్లు వివరింపబడినది. చిత్తప్రశాంతస్థితి కాటంకదాయక సర్వవృత్తులును నిరోధము నొందియుండుటచే 'రజోలేశమలాపేతం స్వరూప్రతిష్ఠం సత్త్వపుకుమానతాఖ్యాతి మాత్రం' చిత్తియు రజోలేశమునుగూడ వర్జించి ప్రధాన పురుష విభేదజ్ఞానమునాబడు స్వస్వరూపము నొందియుండును. అందుచేతనే శుద్ధసత్త్వప్రధానమై 'తారకం సర్వవిషయం సర్వధావిషయమక్రమం చేతి వివేకజం జ్ఞానం' (యో. సూ. 3. 54) తారకమై యన ముక్తిదమై, సర్వజ్ఞమై సర్వధా జ్ఞాతయై యుండు వివేకజన్య జ్ఞానముగూడ 'అతస్తస్యాం విరక్తం చిత్తం తామపి ఖ్యాతిం నిబిణధి' (యో. భా. 1.2) అందుచేత నట్టి జ్ఞానముచేగూడ చిత్తమాకర్షింపబడ కుండునప్పుడు, అనునూత్ర పద్ధతిని చిత్తముచే నిరోధింపబడగా 'సంస్కారోపగం భవతి' (యో. భా. 1.2) పూర్వ సంస్కారాధారమైమాత్ర ముండనది యసంప్రక్షాత మగుచున్నది. కావున నట్టి 'తస్య ప్రశాంత వాహితా సంస్కారాత్' (యో. సూ. 3.10) నిరోధజన్య ప్రశాంత ప్రవాహమధ్యమున 'తదా ద్రష్టః స్వరూపేఽవస్థానం' (యో. సూ. 1.3) అని యన్వయము. దీనిని వివరించుచు కైవల్యం స్వరూప్రతిష్ఠా తదాసీం చితిశక్తిర్యథా కైవల్యే' (యో. భా. 1.3) కైవల్యమునందువలెనే యిచ్చట చిత్తము స్వస్వరూపమున నుండును, అని వ్యాసులు విశదపరచిరి. ఈస్థితిలో 'అరో

వేద్యము. (మజ్జిమనికాయ) ఆ నిర్వాణము ప్రకాంతము. సంబంధ
రహితము, అనాత్మనిరోధము. (మజ్జిమ) నిర్వాణము ముక్తి
స్థితి నిర్మలస్థితి. (మజ్జిమ) నిర్వాణము బావచైతన్యతీతము.
(మజ్జిమ) 'నిబ్బానం పరమం సుఖం' (ధమ్మపద. 15.10) నిర్వా
ణము ఉత్కృష్టానందము అని నిర్వచించియున్నాడు. Nir-
vana as awakening from a day dream or night
mare 199 నిర్వాణము స్వప్నమునుండి దుస్స్వప్నమునుండి
మేల్కొంచుటవంటిది. It is neither infinity of con-
sciousness, nor nothingness. This is rejection
of all positive determinations, does not imply
nothingness 199 అది అనంతాకాశము గాదు. అనంతప్రజ్ఞా
నముగూడ శూన్యముగూడ కాదు. శూన్యముకాక సర్వఅనుకూల
నిర్వచనముల నివాసమే అగుచున్నదని బుద్ధుని వివరణము.
Unto Nirvana. He is One with Life, Yet lives
not. He is blest ceasing to be. Om Mani Padme,
Om! the dew drop slip into the shining sea 200
నిర్వాణము నందుకొనును. అతడు నిత్యజీవితముతో నేకమగును.
కాని జీవించుటలేదు. లేకుండునట్లు ఆశీర్వదించబడెను. 'ఓం మణి
పద్మే ఓం!' మంచుబిందువు ప్రకాశవంతమగు సాగరములోనికి జారి
నది! As one who stands on yonder snowy horn,
Having naught over him but the boundless blue,
So, these sins being slain, the man is come
NIRVANA'S verge unto 201 ఉత్థమున నీలాకాశముగాక

199. Sir Francis Younghusband : Some Sayings of Buddha p. viii.

200. Sir Edwin Arnold : Light of Asia, p. 145

201. " " p. 152

ఖ్యాతేః ధర్మమేఘః సమాధిః' (యో.సూ.4.29) ప్రసంఖ్యాన జ్ఞానమునందును గూడ, సఖిలాష లేకుండునప్పుడు ధర్మమేఘము సకు మార్గ గామియగు జ్ఞాన ముదయించునను వచనమురీతి 'తత్పరం ప్రసంఖ్యానమిత్యాచక్షతే ధ్యానినః' ధర్మమేఘము పరంప్రసంఖ్యానమని ధ్యానయోగులు వచింతురు. ఇది 'సర్వాం ధర్మాం జ్ఞేయాం మేహతి వర్షతి ప్రకాశనేనేతి ధర్మమేఘ ఇత్యుచ్యతే' (యో.భా.వా.4.29) జ్ఞేయములగు సర్వధర్మములపై ప్రకాశమును వర్షింపజేయును గాన ధర్మమేఘమన్న నిర్వచన రీతి బురుషుని శుద్ధముగ బ్రకాశింపజేయుచు స్వస్వరూపస్థితునిగ ధర్మమేఘము గావించుచున్నది. దానిలో 'సర్వావరణమలా పేతస్య జ్ఞానస్యానంత్యా జ్ఞేయషల్పం' (యో.సూ.4.31) అంత సర్వావరణములు కర్మాశయమును నివారణమగును. 'తతః కృతార్థానాం పరిణామక్రమసమాప్తిరుణానాం' (యో. సూ.4.32) దానితో గుణపరిణామములన్నియు నుడిగి యోగి కృతార్థత నొందుచున్నాడు.

ఇంతదనుక గైవల్యాత్పూర్వమును గుణపర్యవసానమును అగు అసంప్రజ్ఞాత స్వభావ లక్షణముల నెరింగిజేసి. ఇది సంప్రజ్ఞాతానంతర స్థితియనియు గ్రహించియింటిమి. సంప్రజ్ఞాతము 'అభ్యాసవైరాగ్య' (యో.సూ.1.12) దులచే సంప్రాప్తించుచుండ సర్వవృత్తినివృత్తిరూప 'పరంవైరాగ్యముపాయః' (యో. భా.1.18) పరమవైరాగ్యమే యసంప్రజ్ఞాతమున కుపాయముగ స్పష్టము. కాన 'నిర్ధూతరజస్తమోమలస్య బద్ధిస్తత్త్వస్య పరే వైశారద్యే పరశ్శాంతి వశీకారసంజ్ఞాయాం' (యో.భా.3.49) రజస్తమోరూప మలరహితమై శుద్ధమై బుద్ధిస్తత్త్వము వశీకార

సంజ్ఞారూపవైరాగ్యమునకు మించిన వైరాగ్యమున నుండగా నిది సంప్రాప్తించుననుటచే పరమవైరాగ్యమత్యవసరమని విదితము. అందుచేతనే దేవతలచే నాహూతుడై అసంఖ్యాకములగు 'దేవానాం ప్రియం' (యో.భా.3.51) జేవతలకు ప్రియమైన సుఖముల వారోసంగుచున్నను 'స్వస్తి వః స్వప్నోపమేభ్యః కృపణజనప్రార్థనీయేభ్యో విషయేభ్యః' (యో.భా.3.51) అజ్ఞజనకాంక్షితములై స్వప్నతుల్యములగు యీవిషయములకు స్వస్తియని పాడిన మధుమతిస్థితుడే ద్వితీయస్థానము నలంకరింప నిక అసంప్రజ్ఞాతుడును తురీయుడును అగు అతిక్రాంతభావనీయుడు 'చతుర్థేపి పరమవైరాగ్యసంపత్తేరాసంగశంకా దూరోత్సర్గితైవేతి' (యో.భా.వా.3.51) నాలుగవవానిలోగూడ రాగశంక, అతని పరమవైరాగ్యకారణమున దూరగతమై యున్నది, అని యనురీతి దన వైరాగ్యాతిశయప్రభావమున నిర్భీజసమాధిస్థితుడు గణుతికెక్కును.

కాని యీయసంప్రజ్ఞాతము ప్రథమమున 'స ఖిల్వయం ద్వివిధః ఉపాయప్రత్యయో భవప్రత్యయశ్చ' (యో.భా.1.19) ఉపాయ భవ ప్రత్యయరూపమున ద్వివిధము. అందు 'భవప్రత్యయో విదేహ ప్రకృతిలయానాం' (యో.సూ.1.19) భవప్రత్యయము విదేహప్రకృతిలయాలకు జెందినది, 'విదేహానాం దేవానాం భవప్రత్యయః' (యో.భా.1.19) అనువిధమున విదేహాలగు దేవతలకు నీభవప్రత్యయ మిన్వయము. ఎట్లన, వీరు స్వసంస్కార మాత్రచిత్తులై, యీచిత్తకారణమున 'కైవల్యపదమివానుభవంతః' (యో.భా.1.19) కైవల్యముబోలు పదము ననుభవించి, సంస్కారవిపాకము నొందుదురు. అట్లే ప్రకృతిలయము

లును, కించిదర్థకాంక్షులై ప్రధానమున లయించి, కైవల్యతుల్య స్థితిని, చిత్తసంస్కారములు పృథ్వితానమునకు యీడ్వనంతవరకు ననుభవించుదురు. అనగా వీరుభయులును కైవల్యము నొందక సంస్కార శేషులై పునర్జన్ము లగుదురని తాత్పర్యము. కాని సంప్రజ్ఞాతసిద్ధులవలె లోకాంతరగతులుగాక 'విదేహప్రకృతిలయాస్తు మోక్షపదే వర్తంతే ఇతి న లోకమధ్యే న్యస్తా ఇతి' (యో. భా. 3. 26) విదేహ ప్రకృతిలయులు కైవల్యస్థితి నుందురు గాన నేలోకమునగూడ నుండురు. ఎందులకన 'బుద్ధివృత్తిమంతో హి దర్శితవిషయా లోకయాత్రాం వహంతో లోకేషు వర్తంతే' (యో. భా. వా. 3. 26) ఎవరి బుద్ధి ప్రవృత్తమై పురుషునికి విషయ దర్శనము గలుగజేయుచుండునో వారు ప్రపంచపరిణామమున నుందురు. కాన ఊర్ధ్వాదిలోకముల వర్తింపరు. కాన 'న చైవం విదేహ ప్రకృతిలయాః సత్యపి సాధికారత్వ ఇత్యర్థః' (యో. భా. వా. 3. 26) ఇంకను కృతార్థత నొందదగు సంస్కార లేశము లున్నను విదేహ ప్రకృతిలయులు లోకాంతరగతులు గారు. లోకముల నుండకున్నను వారొకవిధమైన కైవల్యమునుబోలు స్థితి నుందురని యర్థము. పూర్వోక్తముగ 'అస్మిన్నేవ సమాధౌ యే బద్ధధృతయస్తత్త్వాంతరం ప్రధానపురుష రూపం న పశ్యంతి తే విగతదేహహంకారత్వాద్విదేహశబ్దవాచ్యః' (యో. భా. 1. 17) సానందసమాధిలో నెవరు దృఢత్వముగలిగి ప్రధాన పురుషరూపముల జూడరో వారికి దేహహంకారాదిక రాహిత్యమువలన విదేహు లనబడుదురు అను భోజవాక్యముగ విదేహులు సానంద సమావృత్తి స్థితులై యుందురని గ్రాహ్యము, అట్లే 'అస్మిన్నేవ సమాధౌ యే కృతపరితోషాః పరమాత్మానం పురుషం న

పశ్యంతి తేషాం చేతసి స్వకారణే లయముపాగతే ప్రకృతిలయా
 ఇత్యుచ్యంతే' (యో.భా.1.17) అస్మిత నాబడు సమాధిలో
 నెవరు సంతోషము నొందుచు, పరమాత్మయగు పురుషుని దెలి
 యక, తనకారణమగు ప్రకృతియందు లయించియుండురో
 వారు ప్రకృతిలయు లనబడుదురనియు భోజ నిర్వచనము, అందుచే
 బ్రకృతిలయులు సాస్మితమగులని వ్యక్తము.

'తత్రోపాయప్రత్యయో యోగినాం భవతి' (యో.భా.
 1.19) ఉపాయప్రత్యయము కైవల్యసన్నిహితులగు యోగుల
 కన్వయము. ఉపాయప్రత్యయ సాధనకు 'శ్రద్ధాపీర్యస్మృతీసమాధి
 ప్రజ్ఞా' (యో.సూ.1.20) దు లవసరము. 'శ్రద్ధా చేతనః సంప్ర
 సాదః' (యో.భా.1.20) శ్రద్ధ చిత్తమునకు సంప్రసాదస్థితి యని
 యర్థము, ఇది జననివోలె యోగిని రక్షించును. ఇట్లు శ్రద్ధాభు
 వునకు వివేకకాంక్ష జనింప 'పీర్యముపజాయత' (యో.భా.1.20)
 పీర్యమను శక్తి గలుగును. దానివలన 'స్మృతిరుపతిష్ఠతే,
 (యో.భా.1.20) స్మృతి యుద్భవింపును. దానితో 'చిత్తమనా
 కులం సమాధీయతే' (యో.భా.1.20) చిత్తము ప్రశాంతి
 నొంది సమాహితమగును. దానినుండి 'ప్రజ్ఞావివేక ఉపావర్తతే'
 (యో.భా.1.20) ప్రజ్ఞనాబడు వివేక ముదయించును. అంత
 యథార్థం వస్తుజ్ఞానాతి' (యో. భా. 1. 20) వస్తుపుయొక్క
 యథార్థజ్ఞానము జనించును. ఈయీస్థితులలో వైరాగ్యము జూపు
 చుండుటచే 'అసంప్రజ్ఞాతః సమాధిర్భవతి' (యో.భా.1.20)
 అసంప్రజ్ఞాతసమాధి ప్రాప్తించును. అనగా 'తీవ్రసంవేగానామా
 సన్నః' (యో.సూ.1.21) ఎవరి వైరాగ్యము తీవ్రాతితీవ్రముగ
 నుండునో వారికి సంప్రజ్ఞాతము సన్నిహితము. వైరాగ్యము

యొక్క తీవ్రత ననుసరించి 'మృదు మధ్యాధిమాత్రత్వాత్ తతోఽపి విశేషః' (యో.సూ.1.22) అను సూత్రప్రకారము మృదు మధ్య అధిమాత్రత్వమును రీతి వైరాగ్యము త్రివిధమై యొప్పు, మృదు తీవ్ర సంవేగులకు అసంప్రజ్ఞాత మాసన్నముగ నుండును. మధ్య తీవ్ర సంవేగులకు ఆసన్నతరముగ నుండును. అధిమాత్ర తీవ్ర సంవేగులకు ఆసన్నతమమై యొప్పురి సమాధి లాభమునునొందుచున్నారు. అందుచే నసంప్రజ్ఞాతసమాధిప్రాప్తికి వైరాగ్యమే శరణ్యమని గ్రాహ్యము. కాన నిది 'సంసారసాగరాత్తారయతీతి తారకం' (యో.భా.వా.3.54) సంసార సాగరము నుండి రక్షించునుగాన 'తారయత్యగాధాత్సంసారసాగరాద్యోగి నిమిత్వాన్వర్థక్యా సంజ్ఞయా తారకమిత్యుచ్యతే' (యో.భా. 3.54) అగాధ సంసారసాగరమునుండి యోగిని దరింపజేయును గాన నసంప్రజ్ఞాతము తారకమనియు యనదగియున్నది.

పై వివరింపబడిన సమాధి కేవలము చైతన్యవిహీనమగు జడతయని కొందరు భావింపవచ్చును. కాని యది అట్లుకాదని రామప్రసాదు డీక్రింది వచనములద్వారా సమాధిగత చైతన్యమును వివరించుచున్నాడు. (What is the state of mind in Samadhi and Nirodha? Is it a state of perfect quiescence of the mental body?) నిరుద్ధమునాబడు సమాధిస్థితిలో మనస్సుయొక్క స్థితి ఏది? సూక్ష్మశరీరమందు పరిశుద్ధ నిశ్చలత నొందియున్నదా? అని ప్రశ్నించుకొని దానిస్థితి నిశ్చలముగాదని వచించుచు (it is a state of great molecular motion in the mental body itself) సూక్ష్మశరీరమున పణుస్పందనము అత్యధికస్థితి నుండుననియు, అయినను స్థూలదేహము జడమైయుండు

ననియు (This vibration of the molecules of the mental body, becomes by practice, rhythmic and this rhythmic flow is the mental peace in Samadhi) సాధనచే నాస్పందనము క్రమపరుప బడుననియు, నట్లు క్రమస్పందన వాహినియే సమాధిలో చిత్తశాంతియనియు వ్రాసియున్నాడు. అందుచే (That which appears to be the stillness of Samadhi is perhaps the highest activity possible) సమాధిగల ప్రశాంతత అత్యధిక చలనత్వ మగుచున్నది. సమాధియేగాక (Even what is called one pointedness is itself a state of utmost activity) (Patanjali's Yoga Sutra ix) ఏకాగ్రత యనబడునదియుగూడ ఎక్కువ స్పందనమేయని యతడు వివరించియున్నాడు.



కైవల్యము

ఇంతవరకు గల గ్రంథభాగమున ముఖ్యముగ అసంప్రజ్ఞాత సమాధినిర్వచన భాగమున మనము కైవల్యమునకు జాల సన్నిహితస్థితి కేటించి యున్నాము. స్వస్వరూప స్థితులను, కేవలీభావ తత్త్వములును రెండును సామ్యత్వమును బొంది యున్నవి. కాని కైవల్యము వీని కించుక నధికతరస్థితి యగుటచే దాని వివరముగ గ్రహించుట యవసర మగుచున్నది గాన నికము క్రివిషయమును బరిశీలించెదముగాక.

‘భోగాపవర్గార్థం’ (యో.సూ.2.18) అను ద్వివిధ పురుషార్థములలో నినుమంత నూక్ష్యదృష్టి బరికింప భోగ్యమంతయు దృశ్యరూపమగుచు ‘భోగాపవర్గార్థం దృశ్యం’ (యో.భా.13) అనురీతి బురుషార్థముల కన్వయింపబడుచున్నను, ‘తదర్థ ఏవ దృశ్యస్యాత్మా’ (యో.సూ.2.21) దృశ్యము పురుషునికొరకే యగుటచే బురుషుడు నిత్యుడుగాన నతని స్వస్వరూప సిద్ధ్యర్థము భోగ్యభోగములగుచు, భోగముగూడ నపవర్గార్థమే యగుచున్న దని సువ్యక్తము. నైజమునకు బురుషార్థములు రెండు గాక అపవర్గార్థమను నొకటిగనే యగుచుని తాత్పర్యము. అందుచేత ‘తదర్థావసాయో మోక్ష’ (యో.భా.2.18) అర్థములు లేకుండుటయే మోక్షమని నిర్వచనము. అంతియ గాక ‘సంసారః, సంసారహేతుః, మోక్షః, మోక్షోపాయః’ (యో.భా.2.15) అనుశాస్త్రప్రోక్తపూర్వ చతుష్టయమున గూడ భోగకారణమై భోగ్యమగు సంసారము హేయమై హేయహేనానంతర స్థితియే మోక్షము గాన అపవర్గమే పరమ పురుషార్థ మనబరగును.

‘అపవృజ్యతేనేనేత్యపవర్గః’ (యో.భా.వా.2.18) ఇతరమునుండి విడిబడుట యను వ్యుత్పత్త్యర్థము గలది పరమపురుషార్థమగు అపవర్గము, పురుషుడు తనకు బంధహేతువగు భోగ్యమునుండి విడివడుట యని ‘అపవర్గో వివేకఖ్యాతిపూర్వకా సంసారనివృత్తిః’ (యో.భా.2.18) వివేకఖ్యాతిపూర్వకమైన సంసారనివృత్తియనియు, నిర్వచింపబడి యున్నది. మరియు నిది ‘దోషబీజక్షయే కైవల్యం’ (యో.సూ.3.50) దోషబీజముల నాశమే కైవల్యమనియు సత్త్వపురుషయోః శుద్ధిసామ్యే

కైవల్యమితి' (యో.నూ.3.55) బుద్ధిపురుషుల నిస్సంబంధరూప శుద్ధత్వమే కైవల్యమనియు నాయపవర్గరూపమును కైవల్యమని గూడ తెలుపబడినది. మరల నాకైవల్యమే 'పురుషార్థశూన్యా నాం గుణానాం ప్రతిప్రసవః కైవల్యం స్వరూపప్రతిష్ఠా వా చితి శక్తిః' (యో.నూ.4.34) పురుషార్థశూన్యతచే గుణములు నిరుద్ధితములై యుండ గైవల్యమగునని వచింపబడియున్నది. చితిశక్తి స్వస్వరూపస్థితి నొందియుండుట కైవల్యమని పైవాక్యమున సూత్రకారుడు కైవల్యనిర్వచనము గావించియున్నాడు. 'స్వరూప ప్రతిష్ఠా కైవల్యం' (యో.భా.1.3) స్వరూపప్రతిష్ఠయే కైవల్యమనిగూడ భాష్యకారుని భావము. కైవల్యస్థితికి 'తదభావాత్సం యోగాభావో హానం తద్భుజేః కైవల్యం' (యో.నూ.2.25) అవిద్యాక్షయమున సంయోగాభావ మేర్పడగ కైవల్యముగలుగు ననబడును. దీనినే వివరించుచు 'దృశ్యస్థాభికారనివృత్తేర్భవ త్యేవ కైవల్యం' (యో.భా.2.26) దృశ్యముయొక్క వృత్తాన హేతుకవృత్తుల నివృత్తియే కైవల్యముగ భోజ తాత్పర్యము. అందుచేత 'కైవల్యమాత్యంతిక్కి దుఃఖనివృత్తిః' (యో.భా.3.50) దుఃఖముయొక్క అత్యంత నివృత్తియే కైవల్యమని యాతడు స్పష్టపరచెను. 'పురుషన్యాత్సంతికో గుణవియోగః కైవల్యం' (యో.భా.3.50) పురుషునియొక్క గుణముల యత్యంతనివృత్తియే కైవల్యముగ శ్రీవాసులు వాకొనెను. అప్పుడు 'పురుష స్వరూపమాత్రజ్యోతిరమలః కేవలీ భవతి' (యో.భా.3.55) పురుషుడు స్వరూపమాత్రజ్యోతియై అమలుడై కేవలుడగుట కైవల్యమగుచున్నది. మరల 'చిత్తసత్త్వస్య స్వకారణేనప్ర వేశాత్ కైవల్యముత్పద్యత' (యో.భా.3.55) చిత్తసత్త్వము

స్వకారణమున లయింపగా కైవల్య మొదవుననియు మొదలు గాగల వాక్యోటిచే నపవర్గయే కైవల్య మసబడుచున్నది. మరియు 'భోగవివేకఖ్యాతిరూపపరిణతబుద్ధినివృత్తిరేవ మోక్షః' (యో.భా.వా.2,24) భోగవివేకరూపమగు పరిణతబుద్ధి నివృత్త మగుటయో మోక్షమనియు, 'చిత్తనివృత్తిరేవ మోక్షః' (యో.భా.2.24) చిత్తవృత్తి నివృత్తియే మోక్షమనియు, 'బుద్ధ్యావివిక్తస్యాత్మనః స్వరూపస్థానం మోక్షః' (యో.భా. వా.2.23) బుద్ధ్యాదులనుండి విడివడి స్వరూపస్థితి నాత్మ యుండుటయే మోక్షమనియు, 'స్వరూపావస్థానమేవాత్మనో మోక్ష ఇతి' (యో.భా.వా.2.15) ఆత్మయొక్క స్వస్వరూపస్థితియే మోక్షము అనియు మొదలగు వాక్యములద్వారా మోక్ష మన్నను పూర్వార్థముగనే యున్నది. అతియగాక ముక్తిపదము గూడ యిందన్నయమే యని గ్రాహ్యము. ఇట్లు కైవల్యాది పద నిర్వచనమూలముననే నది వ్యక్తమగుచున్నను, నది క్లుప్తముగా విచారింపబడునుగాక.

'తదభావా త్సంయోగాభావో హానం తదృశేః కైవల్యం' (యో.సూ.2.25) సర్వ సంసారకారణమగు అవిద్యాక్షయము వలన పూర్వము భోగార్థ మేర్పడియున్న సత్త్వపురుషకల్పిత సంయోగము నశింపగా, సర్వనిరుద్ధస్థితి కలుగుచున్నది. అప్పుడు పురుషుడు కైవల్యస్థితి నుండును. అంత ఇంతవరకు తన్నావరించి యున్న హేయ సంసారమునుండి పురుషుడు విడివడును. (యో. భా.2,18) ఇంతదనుక నతని బంధించియుండు సత్త్వపురుషేకత్వ భావమునుండి ముక్తుడై సత్త్వపురుషాన్యతా జ్ఞానము (యో. భా.2.2) నొందుటచే, భ్రాంతిరహితుడై యతడుండును. అట

నతనిలో 'తద్వైరాగ్యాదపి దోషబీజక్షయే కైవల్యం' (యో. సూ. 3.50) అను సూత్రవిధాన. సర్వజ్ఞత్వాచి కాంత్రాదోషములుగూడ లేక కైవల్యమున నుండును. కాన నతనికి 'దుఃఖోపరమ' (యో. భా. వా. 2.25) ము గల్గి దుఃఖకారణమగు గుణములనుండి 'ఆత్మంతికవియోగ' (యో. భా. 3.50) ము నొందును. 'పురుషార్థశూన్యానాం గుణానాం సత్త్రివచనః' (యో. సూ. 4. 31) పురుషార్థతలేని గుణములు వ్యర్థములగుటచే 'తతః కృతార్థానాం పరిణామక్రమసమా ప్తిద్గుణానాం' (యో. సూ. 4. 32) అచ్చట కృతార్థములై గుణములు పరిణామపరిసమాప్తి నొందుచున్ననని ధర్మమేఘమునందే తెలుపబడియున్నది.

'సత్త్వపురుషయోః శుద్ధిసామ్యే కైవల్యం' (యో. సూ. 3. 55) బుద్ధిపురుషులు సమాన శుద్ధత్వము నొడగ కైవల్యమనుసూత్ర రీతి పురుషుడు పరిశుద్ధుడై 'సర్వకర్తృత్వాభిమాన నిస్సౌత్వ స్వకారణేన ప్రవేశః శుద్ధిః' (యో. భా. 3. 55) బుద్ధి సర్వకర్తృత్వాభిమానముల బాసి, స్వకారణమగు ప్రధానమునలయించి యదృశ్యముకాగా నితడు అమలుడై రాజల్లును. పురుషు డప్పుడు 'స్వరూపప్రతిష్ఠా' (యో. సూ. 4. 34) 'స్వరూపానస్థాన' (యో. భా. వా. 2. 15) స్వరూపావధారణ (యో. భా. 2. 18) 'స్వరూపోపలబ్ధిః' (యో. భా. వా. 2. 23) 'స్వరూప మాత్రః' (యో. భా. 3. 55) మొదలగు నన్వయముల ననుసరించి స్వరూపస్థితుడై యుండును. అతడు కేవలీభావమున నేకుడై, యుండునని తాత్పర్యము.

'తతః క్షేశకర్మనివృత్తిః' (యో. సూ. 4. 30) ధర్మమేఘముతో క్షేశకర్మాదులు నశించుటచే 'జీవన్నేవ విద్వాన్

విముక్తో భవతి' (యో. భా. 4. 20) సజీవుడై యుండియు విముక్తుడగుచున్నాడు. అట్టి విద్వాంసుని సిద్ధుడనియు, కుశలుడనియు నందురు.

'నాత్ర దర్శనం మోక్షకారణ మదర్శనా భావాదేవ బంధాభావః స మోక్ష ఇతి' (యో. భా. 2. 23) సమ్యగ్దర్శనము మోక్షకారణము కానేరదు కాని అదర్శనము నాబడు అజ్ఞానము నశించుటచే బంధ మభావమగును. అదియే మోక్షము. కాన గైవల్యమునకు నెద్దియు గారణము కానేరదు. కాని సాధనాదులన్నియు, వృత్తిరూప బంధనిరోధము గావింప గైవల్యము జ్యోతివలె బ్రకాశించునని భావము. అనగ సాధనలు బంధనివృత్తిర్థకమేగాని మోక్షప్రాప్తిర్థకము గాదని రహస్యము. అందుచే మోక్షము సాధ్యముగాక స్వతఃసిద్ధమైనదిగ నుండునని యర్థము.

మరియు 'కృతార్థం ప్రతి నష్టమప్యనష్టం తదన్యసాధారణ త్వాత్' (యో. సూ. 2. 22) కృతార్థతగని కైవల్యము నొందినవానికి దృశ్యము పరిహారమైయున్నను, లోకమున బంధమున నున్న యితరపురుషుల భోగాపవర్గార్థమై యుండుటచే నొకడు ముక్తిగాంచుటచే, సంపూర్తిగ ప్రపంచము అంతరింపదు, ఎందరు ముక్తులగుచున్నను, 'ఏకస్య ముక్తౌ వా స సర్వముక్తి ప్రసంగ' (యో. భా. 2. 22) అనురీతి సర్వముక్తి కలుగదు గాన దృశ్యము పూర్తిగ నంతరింపక ముక్తునికి మాత్రము నిష్ప్రయోజక మగుచున్నదని గ్రాహ్యము.

ఈశ్వరుడు

యోగశాస్త్రమున నీశ్వరునకు గల స్థానమునుగూర్చి యుపోద్ఘాతమున నొకించుక వ్రాయబడి యున్నను, దాని గూర్చి సవివరముగ చర్చించి గ్రహించెదముగాక. 'క్షేత్రకర్మ విపాకాశయైరపరామృష్టః పురుషవిశేష ఈశ్వరః' (యో.సూ. 1. 24) క్షేత్రకర్మనాసనాదులకు అతీతుడై విశేషలక్షణములుగల పురుషుడే ఈశ్వరుడను ప్రస్తావన పూర్వము సృష్టివివరణ సందర్భమున నిసుమంత గలిగినది. అతడు సామాన్య పురుషులవలె క్షేత్రకర్మ వాసనా బద్ధుడు గాడని అర్థము. అందుచే నతనికి సంకుచితత్వము లేకుండుటచే 'తత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞబీజం' (యో.నా.1.25) నిరతిశయ సర్వజ్ఞత్వముయొక్క మూలము నతడు గలిగియు న్నాడు. సర్వజ్ఞత్వ నిర్వచనముగ 'యదిదమతీతానాగత ప్రత్యుత్పన్న ప్రత్యేక సముచ్చయాతీంద్రియగ్రహణమల్పం బహ్వీతి సర్వజ్ఞబీజమేతద్వివర్ధమానం యత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞః' (యో.భా.1.25) భూతభవిష్యద్వర్తమానరూప కాల గతమయి, పురుషులచే జూడబడు అల్పమహద్వస్తువుల యొక్కయు వర్తమానమున నింద్రియాతీత విషయ సమూహ ములయొక్కయు, జ్ఞానబీజము వర్ధమానమగుచు, నిరతిశయ స్థానము నొందినప్పు డట్టిజ్ఞానమును సర్వజ్ఞమందురు అని వ్యాస భగవానులు వాకొని యున్నారు. 'ఏతద్వివర్ధమానం యత్ర నిష్క్రాంతమతిశయాత్ స సర్వజ్ఞ' (యో.భా.వా.1.25) ఏజ్ఞానము అభివృద్ధిచేయబడుచు వర్ధమాన పరిమితిని దాటునో అది సర్వజ్ఞ మనబడునని వాచస్పతులుగూడ నిర్వచించిరి. కాన

‘యత్ర కాష్టాపాప్తిరాజ్ఞానస్య స సర్వజ్ఞః స చ పురుషవిశేష
 ఇతి’ (యో. భా. 1.25) ఎవనిలో నీజ్ఞానము పరిమితి నిధిగమిం
 చునో అతడు పురుషవిశేషుడని పతంజలి మతము. అనగా
 సత్త్వపురుషాన్యతాభ్యాతిమాత్రజ్ఞానమున నున్న పురుషునికే
 సర్వజ్ఞత్వమున్నట్టి సిద్ధాంతంబు నీశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వము అనం
 తాధికమని తాత్పర్యము. ఎందుచేనన నీశ్వరునికి అవిద్యాకేశ
 ములు గాని కుశలారుశలరూప కర్మముగాని తత్తత్త్వ విపాకము
 గాని, తదనుగుణ వాసనాచయము గాని లేవు. కావున
 ‘యోత్యానేన భోగేనావరామృత్యః స పురుషవిశేషః ఈశ్వరః’
 (యో. భా. 1.24) భోగాదులచే నలిపుడైయున్న పురుషవిశేషుడే
 ఈశ్వరు డనబడును. కాని యీశ్ఠిశేయున్న ముక్తులకు నీశ్వ
 రునకు భేదమున్నది. ‘కైవల్యం పాప్తాస్త్వాసంతి చ బహవః
 తిలినః’ (యో. పా. 1.24) కైవల్యపాప్తి నొందిన పురుషు లనే
 కులు గలరు. కాని ‘తే హి త్రీణి బంధనానిచ్చిత్వా కైవల్యం
 పాప్తా’ (యో. భా. 1.24) వారు ప్రకృతేంద్రియ విషయఘ్నము
 నాబడు త్రివిధ బంధముల ద్రుంచి కైవల్యమును బొందగా
 ‘ఈశ్వరస్య చ తత్సంబంధో న భూతో న భావే’ (యో. భా.
 1.24) ఈశ్వరునికి నీబంధసంబంధము భూతమునగాని, భవిష్య
 త్తునగాని యేర్పడక సతడు సదా అతీతుడు. ‘స తు సదైవ
 ముక్తః సదైవేశ్వరః’ (యో. భా. 1.24) అతడు నిత్యముక్తుడు,
 సదా ఈశ్వరుడై యుండును. మరియు ‘తచ్చ తస్యైశ్వర్యం
 సామ్యాతిశయవినిర్ముక్తం’ (యో. భా. 1.24) అతని యైశ్వర్యము
 సామ్యరహితము, అసమానము, అద్వితీయము. ‘సర్వజ్ఞతా
 త్మప్తిరనాదిబోధః స్వతంత్రతానిత్యమలుప్తశక్తిః అనంతశక్తిశ్చ

విభోర్విధిజ్ఞాః షడాహురంగాని మహేశ్వరస్య' (యో.భా.12. 3) స్వప్నోత్పత్తము, తృప్తి, అనాదిజ్ఞానము, స్వతంత్రత, నిత్యశక్తి, అనంతశక్తి యను నారును మహేశ్వరుని యైశ్వర్యములని వాయుపురాణ వచనము. అందుచే నతడు అద్వితీయుడు నిరతి శయుడు. మరియు 'శుద్ధః ప్రసన్నః కేవలోనుపసర్గః' (యో.భా. 1,29) అనురీతిగ 'శుద్ధః కూటస్థనిత్యతయోదయవ్యయరహితః' (యో.భా. వా. 1.29) కూటస్థస్వరూపగుటచే నుత్పత్తియములు లేని పరిశుద్ధుడు యీశ్వరుడు. అతడు 'ప్రసన్నః క్లేశవివర్జితః' (యో.భా.వా.1.29) క్లేశవర్జితుడగుటచే ప్రసన్నుడు. 'కేవలో ధర్మాధర్మోపేతః' (యో.భా.వా.1.29) ధర్మాధర్మములులేని కేవలుడు. 'జాత్యాయుర్భోగా' (యో.భా.వా.1.29) దులు లేని యతడు యీశ్వరుడు.

అందుచే నీశ్వరుడు 'జ్ఞానధర్మోపదేశేన కల్పప్రలయ మహాస్రలయేషు సంసారిణః పురుషానుద్ధరిష్యామి' (యో.భా. 1.25) అజ్ఞానమలపై ననుగ్రహభావమున సృష్టే నుదయింప జేయుచు జ్ఞానధర్మోపదేశముల జేయుచు, సంసారిణుల నుద్ధరించుచున్నాడు. కాన 'ఈశ్వర ఈశానశీల ఇచ్ఛామాత్రేణ సకలజగదుద్ధరణక్షమః' (యో.భా.1.24) ఈశ్వరుడు నియామ కుడై ఇచ్ఛామాత్రమున సర్వవిశ్వము నుద్ధరించుచున్నాడని వాకోనబడి యున్నది. అట్లనాదికాలమునుండి జ్ఞానధర్మోప దేశము నొసంగు వాడు గనుక 'పూర్వేషామపి గురుః కాలే నానవచ్ఛేదాత్' (యో.సూ.1.26) కాలాతీతుడు కాన అతి ప్రాచీన గురులోకమునకు గూడ యీశ్వరుడు పరమగురు వగు చున్నాడు. ఈశ్వరునితో బోల్చిచూచినచో బ్రహ్మాది దేవ

తలుగూడ కాలబద్ధులగుచున్నారు. (యో.భా.వా.1.26) కావున 'ఆద్యానాం ప్రప్తౌణాం బ్రహ్మాదీనామపి స గురురుపదేష్టా' (యో.భా.1.26) ప్రథమజన్ములగు బ్రహ్మాదులకుగూడ ఈశ్వరుడే యుపదేష్టుని విదితమగుచున్నది.

అయినను 'ప్రణిధానాత్ భక్తివిశేషాదావర్జితఈశ్వరస్తమనుగృహ్లాత్యభిధ్యాన మాతే'ణ' (యో.భా.1.23) ప్రణిధానరూపమైన భక్తివిశేషముచే నాకర్షింపబడినవాడై ఈశ్వరుడు యోగి ననుగ్రహించుచున్నాడు. 'తదభిధ్యాన మాత్రా'దపి యోగిన ఆసన్నతమః సమాధిలాభః సమాధిఫలం చ భవతి' (యో.భా.1.23) ఈయనుగ్రహమునలన యోగికి సమాధియు తత్ప్రయోజనమును సన్నిహితమగుచున్నవి. ప్రణిధానమన భక్తి విశేషమే గాక 'తపఃస్వాధ్యాయేశ్వరప్రణిధానాని' (యో.సూ.2.1) యనబడు క్రియాయోగ సూత్రభాష్యమున 'ఈశ్వరప్రణిధానం సర్వక్రియాణాం పరమగుర్వార్పణం తత్ఫల సంన్యాసోవా' (యో.భా.2.1) ఈశ్వరప్రణిధానమన సర్వకర్మముల తత్ఫలితములతో సన్నిహించి పరమగురు చరణముల కర్పించుటయనియు, 'శౌచసంతోష తపఃస్వాధ్యాయేశ్వరప్రణిధానాని నియమాః' (యో.సూ.2.32) అను నియమ సూత్రభాష్యమున 'ఈశ్వరప్రణిధానం తస్మిన్పరమగురౌ సర్వకర్మార్పణం' (యో.భా.2.32) అనగా పరమగురువునకు సర్వకర్మార్పణము గావించుట యనియు, 'సమాధి సిద్ధి రీశ్వర ప్రణిధానాత్' (యో.సూ.2.45) అను సూత్రభాష్యమున 'ఈశ్వరార్పిత సర్వ భావస్య' (యో.భా.2.45) సర్వభావముల నీశ్వరున కర్పించుట యనియు ప్రణిధాన శబ్దమునకు వ్యాసులు వివరించియున్నారు.

వాచస్పతి మిశ్రుడుగూడ ప్రణిధాన పదవివరణమున వరమగురు భగవాన్ శిష్యునకు 'కామతోఽకామతో వాఽపి యత్కరోతి శుభాశుభం । తత్సర్వం త్వయి సన్యస్తం త్వత్ప్రయుక్తః కరోమ్యహం' (యో.భా.వా.2.1) శుభాశుభములును కామ్యా కామ్యములును అగు నాకర్మలన్నింటిని నీకర్పించుచున్నాను. సర్వకర్మల నీహారకే చేయుచుందును, అనువాక్యమును దాహించి గర్వకర్మత్యాగమును, మరియు, 'కర్మణ్యేవాధికారస్తే మా ఫలేషు కదాచన, మా కర్మఫలహేతుర్భూత్వా తే సంగో స్త్వ కర్మణి' కర్మాచరణమునందే నీయధికారము, తత్ఫలితములందు కాదు. ఫలాసక్తితో కర్మానుష్ఠానము చేయుకుము, అను ప్రమాణముల నూచించి కర్మఫలత్యాగమును తెలుపుచున్నాడు. అటులే 'తత్ర ప్రణిధానం భక్తివిశేషో విశిష్టముపాసనం సర్వ క్రియాణాం తత్రార్పణం విషయ సుఖాధికం ఫలమనిచ్ఛ స్సర్వాః క్రియాస్తస్మిన్ వరమగురావర్పయతి తత్ప్రణిధానం' (యో.భా.1 23) ప్రణిధానము భక్తివిశేషము. శ్రేష్ఠమగు ఉపాసనము. సర్వక్రియల నీశ్వరుని కర్పించుచు, విషయ సుఖాపేక్షలేక, సర్వక్రియల వరమగురున కర్పించుటయే ప్రణిధాన మనియు భోజదేవుని తాత్పర్యము: (Surrendering the fruits of work to God is to take to ourselves neither credit nor blame, but to give both up to the Lord and be at peace) (యో.నూ.2.1) ఈశ్వరునకు గర్మఫలత్యాగమనగా దూషణ భూషణముల స్వీకరింపక, నారెండింటిని నీశ్వరున కర్పించి శాంతి నుండుటయని వివేకానందుని నిర్వచనము. మరియు ప్రణిధాన పదము ప్రసంగపూర్ణముగ నిఃస్వాధీనము ధాన=ఉండుట లేక

ఉంచుట అనగా సంపూర్ణప్రవృత్తి, శరణాగతి యను సర్థమును తెలుపుచున్నది. అందుచే 1.23 సూత్రమున నీశ్వర సర్వవ్యాపకత్వ స్ఫురణముగను, 2.45 సమాధిసందర్భమున నీశ్వరుని సర్వాధిష్ఠానత్వ స్ఫురణముగను, 2.1, 2.32 నియమసందర్భమున నిష్కామకర్మ రూపముగను ఈశ్వరప్రణిధాన పదము జ్ఞాన భక్తికర్మపరిణామముగ నన్వయింపబడినది.

ఈకానుడగుటచే నీశ్వరుడని నామ మేర్పడియున్నది. కాని 'తస్య వాచకః ప్రణవః' (యో.సూ.1.27) అతనికి ప్రణవమే వాచకము. ప్రణవమనగ 'ప్రకర్షేణ నూయతే స్తూయతే నేనేతి నాతి స్తాతీతి వా ప్రణవః' (యో.భా.1.27) ఎల్లరచే నెక్కువగ నుతింపబడుచు, స్తుతింపబడుచుండుటచేతను లేక, యీప్రణవము ఈశ్వరుని బహుళముగా నుతించుచు, స్తుతించుచుండుటచే దీని ప్రణవ మందురని నిర్వచనము. ప్రణవము యీశ్వరుని అభిధానమగుటచే నితని సాధించి సాక్షాత్కరింప జేసికొనుటకు యిది ముఖ్యసాధనముగ నున్నది. కావున 'తజ్జప్తస్తదర్థభావనం' (యో.సూ.1.28) అనుసూత్రమున సాధనావిధానము వివరింపబడెను. ప్రణవమును తదర్థపూర్వకముగ, అభిధేయసహిత స్ఫురణముతో జపింపవలయును. జప మన 'భావనం పునః పునః శ్చిత్తే నివేశనం' (యో.భా.వా.1.28) భావమును మరల మరల చిత్తమునందుంచుట యే యగుచు వున్నది. అట్లు భావయుక్త జప ఫలితముగ 'చిత్తమేకాగ్రం సంపద్యతే' (యో.భా.1.28) చిత్తమున నేకాగ్రము జనించును. 'తతః ఈశ్వరః సమాధితత్ఫలలాభేన తమనుగృహ్లాతి' (యో. భా.వా.1.28) సమాధిని తత్ఫలితముల నొందుటకు యోగిని

యీశ్వర డనుగ్రహించును. పురుషుడు భోగావవర్గార్థము గలిగిన ప్రకృతిపురుషసంయోగము మరల యీశ్వరప్రణిధానరూపము ననే ఆతని కృపావిశేషముననే వినియోగమై పురుషుని స్వస్వరూప స్థానము నందుంచును.

ఇట్లు ఈశ్వరుడు యోగశాస్త్రమున సృష్టి కుపాదాన నిమిత్తకారణమునుగూడ గాక, పురుషుని తరుణోపాయోపదిష్ట మాత్రమేయై పురుషుడు ప్రకృతిబంధ విముక్తుడగుటకు మాత్రమే యుపయుక్త మగుచున్నాడు. కాన నితనికిని యితర సృష్టికిని సంబంధము చాలవరకు అభావమై కేవలము భక్త త్రాణ పారీణశీలుడై యీశ్వరు డొప్పురునని యోగశాస్త్రముఖ్యోద్దేశము.

సమాప్తి

మనోవాక్కాయముల కుపయుక్తమైన యోగ వ్యాకరణ వైద్యగ్రంథముల రచించి నాని సమన్వయముననే సర్వతో ముఖాధ్యాత్మికాభివృద్ధియని నిర్ధారించిన శ్రీపతంజలిఋషి వరేణ్యుడు, యోగశాస్త్రమునగూడ, యోగమగు అసంప్రజ్ఞాత సమాధి ద్వారమున గైవల్య సాధనమునకు 'వివేకభ్యాతి రవిప్లవా హనోపాయః' (యో.నూ.2 26) దుఃఖ హనోపాయము అత్యంత జ్ఞానమువలననే యగునను మొదలుగాగల సూత్రములచే జ్ఞానమార్గమును, ఈశ్వరప్రణిధానాద్వా' (యో.నూ.1,23) ఈశ్వరునియందు భక్తివిశేషముచేత నను సూత్రము

లచే భక్తిమార్గమును, యోగాంగములకు యమ నియమాదిక
 మూలమున గర్భమార్గమును ఉపదేశించుచు, వాని సమన్వ
 యించుచు వాని ఆవశ్యకతను నొక్కిచెప్పుచు, సర్వమార్గ సమ
 న్వయమునుగూడ గావించి, ముముక్షులోకమునకు మహోప
 కారము గావించెననుట తెట్టి సందియమును లేదు. అట్టి సర్వసమ
 న్వయ సర్వసమత్వ స్వరూపులగు మహాత్ములగన్న భారతాంబ
 కడుంగడు ధన్య. అట్టి గురులోకమును గలిగిన భారతీయులు
 మిగుల ధన్యాతిధన్యులు. అంతటితో దృష్టిగాంచక, మన
 మహర్షిగణముచే మనకు వారసత్వముగా బ్రసాదించబడిన
 యీశ్వోత్తమ జ్ఞానవిధానమును ఆప్యాయతతో ననుష్ఠించి,
 అనుభవించి, ఆనందించు, సాధకబృందము అత్యధికతర ధన్యులు
 ధన్యాతిధన్యులు. ఆరీతి సర్వభారతీయులు ఆర్ష సంప్రదాయా
 నుగత విజ్ఞానధార నాస్వాదించి సర్వమానవకోటి కాదర్శ
 మూర్తు లగుదురుగాక.

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల, బాపట్ల.

సాతక మహాశయలారా!

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల నియమావళిని ముందు చూచార. నిజానికి ఇది 1951 వ సంవత్సరములో శ్రీస్వామిజీవారి 'శ్రీరామకృష్ణలీలా సంకీర్తనం' లో ఆరంభించింది. ఆగ్రంథం గానం చేస్తూ దేశం తిరిగే టప్పుటికి గ్రంథమాల ధైర్యోత్సాహాలతో 1952 డిశంబరునుండి విజృంభించి, మిత్రుల ఆనందాన్ని పురస్కరించుకొని 1954 ఏప్రిల్ కు 11 గ్రంథాలను ప్రకటించి పంపింది లోక సేవకు. అందులో కొన్ని గ్రంథాలు రెండు మూడు ముద్రణముల కూడా పొంది పొంగి ఉండటం పట్టికలో చూస్తారు. అంటే అవి దేశవ్యాప్తమై అంతటా ప్రజలహృదయాలలో చొచ్చుకుని పోతున్నవని యర్థం.

వీటిల్లో శ్రీస్వాములవారు వ్రాసిన బృహద్గ్రంథం 'సర్వ సిద్ధాంత సారభం' చాల ముఖ్యం. అది మనభారతీయ తత్వసిద్ధాంతాలన్నిటినీ, ఆయా సిద్ధాంతాలు చెప్పినట్లే చెప్పతూ వాటిలో గొప్పదనాన్ని మనకు కన్నులకు కట్టేటట్లు చేస్తుంది. ఆపెద్దగ్రంథంలో కొంచెంభాగం మొదటిభాగంగా ప్రకటించబడింది. దీనిలో తత్వవిచారణకు పునాది అయిన ఆరుదర్శనాలలో సాంఖ్య యోగాలు రెండు మాత్రమే వచ్చాయి. ఇంకా న్యాయవైశేషికాలు మీమాంసా వేదాంతాలు అచ్చుకావాలి. ఈదర్శనభాగమే కాకుండా కొన్ని భాగాలలో అద్వైతఖండం, వైష్ణవఖండం, శైవఖండం, శౌద్ధఖండం, సమన్వయఖండాలు అనేవికూడా లోకానికి రావాలి.

ఇంకేకాకుండా శ్రీస్వాములవారు వ్రాసిన యింకా యితరగ్రంథాలు చాలాఉన్నాయి. అవన్నీ క్రమంగా బయటికి రావాలి. ఈగ్రంథాలు, బాహ్య గురువులు అవసరంలేకుండా సాధకుడికి అన్నివిధాల సహాయం చేస్తాయని "సాధనరహస్యం" దేశదేశాల నిరూపిస్తూనే ఉండినదా!

ఇంతవరకు అచ్చు అయిన వాటిలో శ్రీమతాజీ వ్రాసిన ముచ్చటైన మూడు గ్రంథాలున్నాయి. ఆత్మేలిని రచనావిధానాన్ని భావగాంభీర్యాన్ని అందరు పొగుడుతున్నారు. ఇవేగాక శ్రీమతాజీ వ్రాసిన ఉపనిషత్తులు వేదాంతం మొదలైన విషయాలనుగూర్చి గ్రంథాలు యింకా చాలాఉన్నాయి. అవన్నీ లోక సేవకు ఉపయుక్తం కావాలి.

కాబట్టి, మీమీ శక్తికొలది, గ్రంథమాల విరాళకర్తలుగా జేరి యీ మహోద్యమానికి తోడ్పడుతూ, మా చేయు లోక సేవాఫలితంలో మీరు కూడా సమభాగస్థులుగా అవ్వతారుగాక అని ఆశిస్తున్నాము.

మాచారా! లేకున్న వెంటనే చూడండి.

సాధకులకు కల్పతరువని సాధనవాఙ్మయ గురువని
ఉత్తమాధికారికి ఉపదేశాలని
సాధకలోకంచేత కొనియాడబడుచున్న

సాధన రహస్యము

ఇంతవరకు తెలుగున అంత విపులంగా సాధన
విషయాలను వివరించిన గ్రంథం లేదన్నారు పెద్దరు!

ఆధ్యాత్మిక జిజ్ఞాసాపరు లందరికి అవశ్యపఠనీయ
మని, ఏకాగ్రత వైరాగ్యాను తత్త్వానుభూతిని
పొందటానికి చాల సహాయంచేస్తుంది అని ఆంధ్రప్రభ
నుతించింది.

ముచ్చటైన వ్యావహారిక భావగూడా స్వాముల
వారు వ్రాయగల రసడానికి “సాధనరహస్యం” నిద
ర్శనమని, ఎంతో సరళత్వం సాధింపబడ్డదని తత్త్వ
విషయాలను వీరు విప్పిచెప్పిన ధోరణి చూస్తే
ముచ్చట వేస్తుందని, పెద్దల మనుకొనేవారూ పిన్నలై
గూర్చుండి విననచ్చునని కృష్ణావ్రతిక నుతించింది.

1/8 క్రా. 290 ఫుటలు రు 2-0-0 మాత్రం

శ్రీస్వాములవారి, శ్రీమాతాజీయొక్క పోట్లు ఉన్నవి.

కర్త.

శ్రీ. అనుభవానంద స్వాములవారు

చదివారా!

చదివారా!

మన
శ్రీశ్రీశ్రీ మాతాజీ

రచించిన ముచ్చటైన మూడు గ్రంథాలు!
వీటిల్లో శ్రీ మాతాజీ ఫాటోతో రెండసి ఫాటోలు ఉన్నవి.

మన శారదామాయి

శ్రీ శారదామాయి పవిత్రజీవిత విశేషాలు తేట
తెనుగులో వ్రాసిఉన్నాయి. ప్రతివారూ చదువవల
సిన గ్రంథం అని ఆంధ్రప్రభ పొగిడింది. శ్రీ శారదా
మాయి జీవితచరిత్రము తెలియగోరువారికి అవశ్య
పతనీయమని కృష్ణాపత్రిక కొనియాడింది.

మన వివేకానందుడు

ఖండాంతరముల భారతీయాధ్యాత్మిక వేదాంత
విశేషాలను చాటిన శ్రీ వివేకానందుని జీవితకథ.
శ్రీ మాతాజీయే మనోరంజకమైన శైలిలో రచించి
నారు అని ఆంధ్రప్రభ ఆనందించింది.

మన రామ కృష్ణుడు

సర్వమత సాభాతుత్వ సందేశాన్నిచ్చి ఆధ్యా
త్మికాదర్శాలతో ఉత్తేజం కలిగించిన శ్రీ రామకృష్ణ
పరమహంస జీవితగాథ. చక్కని శైలిలో వివరించ
బడింది, అని ఆంధ్రప్రభ ఉప్పొంగింది.

క్రాసు కుమారు 70 పుటల గ్రంథాలు ఒక్కొక్కటి రూ 0-8-0

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల, బాపట్ల.

ప) చు రణ ము లు

- 1 శ్రీరామకృష్ణ లీలాసంకీర్తనము: (తృతీయ ముద్రణము)
శ్రీరామకృష్ణ, శారద, వివేకానందులగూర్చి
122 కీర్తనలు 170 పుటలు రు 0-10-0
- 2 శ్రీరామకృష్ణాంజలి: (తృతీయ ముద్రణము)
శ్రీరామకృష్ణ వివేకానందుల గూర్చి 100 పద్యములు రు 0-2-0
- 3 శ్రీ దక్షిణేశ్వరీ స్తవము: (ద్వితీయ ముద్రణము)
భక్తి జ్ఞాన వైరాగ్య ప్రబోధిం పద్య శతకము రు 0-2-0
- 4 చిత్తప్రబోధ: (ద్వితీయ ముద్రణము)
సాధకులకు ఆమూల్యరహస్యముల బోధించు పద్యశతకము రు 0-2-0
- 5 సాధన రహస్యము:
ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మూలాధారమైన గ్రంథరాజము
కొను 200 పుటలు రు 2-0-0
- 6 అనుభవానందము:
అద్వైతానుభూత విభూషిత పద్య శతకము రు 0-2-0
- 7 సాధన సుధ:
సాధకోపయుక్త పద్య గ్రంథము కొను 62 పుటలు రు 0-8-0
- 8 మన శౌరదామాయి:
శ్రీశారదామాయి జీవితోపదేశములు చక్కగ వివరింప
బడియున్న వి. కొను 64 పుటలు రు 0-8-0
- 9 మన వివేకానందుడు:
శ్రీవివేకానందుని మూర్తిని పృష్ఠుట మొనరించును.
క్రాసు 68 పుటలు రు 0-8-0
- 10 మన రామకృష్ణ దేవుడు:
మధురశైలిలో శ్రీరామకృష్ణ జీవితము క్రాసు 73 పుటలు రు 0-8-0
- 11 సర్వసద్ధాంత సౌరభము:
దర్శనఖండము-ప్రథమభాగము. క్రాసు 250 పుటలు రు 2-4-0



tions assert a particular relation between Sankara and Gaudapada, its accuracy is subject to serious doubt. 226 సంప్రదాయము శంకర గవుడపాదుల కొక సంబంధమును దెలుపుచుండ, దాని నిర్దోషత్వము మిగుల సంశయాస్పదముగ నున్నదనియు, there is not much certainty ఎక్కువ నిశ్చయత్వము కానరాదనియు, గట్టిగా వక్కాణించియున్నాడు. కాన గవుడపాదుడు అద్వైతాచార్యులలో బ్రథముడునుకాక, శంకరునిపిహితుడును గాకుండుటచే నాతని కాలనిర్ణయ వ్యవహారము అతిక్లిష్టమై, కష్టసాధ్యమై యున్నదని విదితము. అట్టి అనిశ్చితాంశములపై నాధారపడి, అతని వ్యక్తిత్వ జీవితకాలముల నిర్ణయించుట దోషభూయిష్టము. శంకరజీవితమునుగూడ, గవుడపాద ఖాదరాయణులు శంకరునికి దర్శన మొసంగి అదృశ్యమైరి 227 అనుటయు, గవుడపాద వ్యాసుల సాక్షాత్తు స్థూలదర్శనముకాదేమో అను సందియముగూడ వాడమ గలదు.

అయినను శంకరచరిత్ర ననుసరించి, but he was probably living when Sankara was a student, for Sankara says that he was directly influenced by his great wisdom 228 అతని గొప్ప ప్రజ్ఞాశక్తి ప్రాబల్యమున, దానుగూడ సాక్షాత్తుగా లొంగినట్లు శంకరుడు చెప్పుకొని

226. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 10.

227. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకర భగవత్పాదాచార్య చరిత్రము, పు 13.

228. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, vol. 1, p 423,

(5.10) మొదలగు నుపనిషత్తుల స్పష్టముగా నేమార్పుగూడ లేక గోచరించుచున్నది. అందుచే గౌడపాదుడా శ్లోకరాజమును మార్పు లేకయే వానినుండి స్వీకరింప, నాగార్జున వాల్మీక్యాదులు భాషను మార్చి, భావమును స్వీకరించియుండినట్లు వ్యక్తము.

కావున, గౌడపాదుడు ప్రపంగవశమున అనిర్వచనీయ అవాచ్య విజ్ఞానమును బ్రస్తావించి, అది ఉపనిషత్తులగల ఆత్మకు సన్వయింప చుత్పించి, and thus laid the foundation of a revival of the Upanishad studies on Buddhist lines. How far the Upanishads guaranteed in detail the truth of Gaudapada's views it was left for his disciple, the great Sankara, to examine and explain 246 బౌద్ధవిధానమున నుపనిషత్పరమము ఘడ్డరింప గౌడపాదుడు బూనెననియు, గౌడపాదభావముల నుపనిషత్తులెంతవరకు సమర్థించునో విచారించి వివరింప నతని ఉత్తమ శిష్యుడైన శంకరునకు పదలివేయబడినదనియు సురేంద్రనాథ దాస్ గుప్త భావములు హిసగనేరవని స్పష్టము. బౌద్ధ భావములే యింత తీవ్రముగ గౌడపాదునిలో నున్నచో, బౌద్ధవాద ఖండనము సర్వదా సర్వధా గావించియున్న శంకరులు, అతనికెట్లు ఉత్తమ శిష్యుడగునో ఆశ్చర్యకరము. అట్టి గ్రంథమునకు భాష్యరచనము గూడ విచిత్రమే. అందుచే గారికలలో బౌద్ధభావములున్నవని భావించుటకంటె బౌద్ధములో గారికభావములున్నవని గ్రహించేన సముచితము. ఎందుచేనన నిరువురికి నాధారము నాటి సర్వత్ర

81. శ్రీ శంకరానంతరాద్వైతము' (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ సురేశ్వర, విద్యారణ్య జీవితకాల విశేషములతో ఆద్వైత సిద్ధాంతములిందు చర్చితము. 20-00

82. విశిష్టాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదములనుండి వైష్ణవ సిద్ధాంత జనన చారిత్రము, శ్రీ రామానుజ జీవిత సమీక్ష, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వివరణములిందు ప్రస్తుతము. 20-00

83. వైష్ణవము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ మధ్వాచార్యునినుండి శ్రీ కృష్ణవైతస్యవి వరకుగల వైష్ణవాచార్యుల జీవిత సిద్ధాంత విషయములు సమీక్షింపబడినవి. 20-00

84. శైవాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదముల రుద్రాధ్యాయ జవితమైన శైవసిద్ధాంతము, వీరశైవము వరకు ఎట్లు పరిణమించియున్నదియు విచి స్పష్టము. నాయనారుల జీవితములు కలవు. 20-00

85. శాక్తాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదాంతర్గత దేవీసూక్త అదితి ప్రస్తావనతో బ్రారంభమై, దక్షిణ వామాచారరూపమున పర్వత ప్రఖ్యాతి నొందిన శాక్తసిద్ధాంత సాధనము లతో వివరింపబడినవి. 20-00

86. జాడము

బౌద్ధసిద్ధాంతము - ప్రాముఖ్యత, శ్రీ బుద్ధభగవానుని, జీవిత విశేషములు పరిశీలనాత్మకముగా వివరింపబడినవి.

37. సర్వ సిద్ధాంత సారథి సారము

మరికై లిల్ "సారథము"ను గూర్చి వివరణాత్మక గ్రంథము.

38. శ్రీ రామకృష్ణ గానసుధ (స్టీరియో కేసెట్)

షడరమైన భక్తిపాటలుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల. రు. 40-00 లు

రిజిస్టర్ పోస్టులో రు. 44-00 లు

39. భారతీయ సంస్కృతి (స్టీరియో కేసెట్)

భక్తిపాటలతో భారతీయ సంస్కృతినిగూర్చి శ్రీ మాతాజీ శ్యాగీశాచంద్రుల అనర్గళ ఉపన్యాసములుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల రు. 30-00 లు

రిజిస్టర్ పోస్టులో రు. 34-00 లు

పై రెండు కేసెట్లు తీసుకొనేవారికి పోస్టేజి ఉచితము

40. స్టిక్కర్లు (Stickers), ఒక్కొక్కటి 4 రంగులలో, నైజా 7" X 5".

1) ఓంకారము, 2) శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, 3) శ్రీ శారదా మాయి, 4) శ్రీ వివేకానందస్వామి. ఒక్కొక్కటి 1-50

అ ము ద్రి త ము లు

- 1) శ్రీ అనుభవానందస్వామి జీవితచరిత్ర, 2) శ్రీ అనుభవానందుల రేఖావళి, 3) శ్రీ అనుభవానందుల ఉపన్యాసములు, 4) అనుభవామృతము, 5) మన భారతీయ సంస్కృతి, 6) శక్తి పూజా విశిష్టత, 7) మంత్ర శాస్త్రము, 8) తంత్రశాస్త్రము, 9) శాస్త్రేయము - శ్రీ రామకృష్ణుడు, 10) పరమహంస ప్రబోధము, 11) శ్రీ శారదా సందేశము, 12) శ్రీ వివేకానంద విజయభేరి, 13) శ్రీ శ్యాగరాజ హృదయం మొ..

* శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు చిత్రించిన 'ఓంకారము', శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, శ్రీ శారదామాయి, శ్రీ వివేకానంద స్వామి ఫోటో కాపీలు కాబినెట్ మరియు ఫుల్ నైజాలో మన గ్రంథమాలలో ఉండును.*